



فهرست فوائد فصول شفا العلیل ترجمه قول بحیث که گشتن بر یازده فصل است					
صفحه	فوائد فصول	صفحه	فوائد فصول	صفحه	فوائد فصول
۷	فصل اول	۳۷	مراقبه حضور حق تعالی	۴۹	اشغال نقش بندید
۸	استدلال بعب	۳۸	طریق سمیت	۵۰	شغل انبی و اشیاء
۱۱	فوائد فصل دوم	۳۹	مراقبه برآئیه	۵۱	طریق انبات مجرب
۱۰	سذیت بعب	۴۰	مراقبه نمنا	۵۲	حقیقت مراقبه بوجه شمول
۱۲	حکمت بعب	۴۹	کشف قانع آئینه	۵۳	طریق مراقبه بعب
۱۳	شر الطمر شد	۴۰	طریق کشف ارواح	۵۵	کلمات نقش بندید
۱۸	شر الطمر پی	۴۱	برای حصول امور مشکله	۵۶	بیان پوشش دردم
۴	اقسام سمیت صوفیه	۴۲	برای اشراق خاطر و رفع الحایا	۵۷	بیان نظم بر قدم
۱۹	حکمت کرامت بعب	۴۱	بای شفا ی مرض	۵۸	بیان معن و دریا
۲۳	فوائد فصل سوم	۴۲	فوائد فصل پنجم	۵۹	بیان خلوت در ارمین
۵	طریق تزیینت بر مردم	۴۳	ذکر حبلی و صغی	۵۹	بیان یاد کرد
۲۵	تفصیل گنا و کبیره	۴۴	پاس الفاس	۶۰	بیان بازگشت
۲۹	تفصیل شعب ایمانیه	۴۵	ربط قلب بشیخ	۶۱	بیان نگاهداشت
۳۱	فوائد فصل چهارم	۴۶	مراقبه چشمتیه	۶۱	بیان یادداشت
۳۰	اشغال قادریه	۴۷	شر الطمر طه نشینی	۶۲	بیان قوت زبانی
۳۱	طریق ذکر نفی اثبات	۴۷	کشف فیوم متفادین	۶۲	بیان توقف عددی
۳۴	دوره ستاره	۴۸	صلوة بر سر	۶۳	بیان توقف قلبی
۳۵	ذکر پاس الفاس	۴۸	صلوة کن فی کون	۶۴	تحرقات نقش بندید
۳۶	طریق مراقبه	۴۹	فوائد فصل ششم	۶۴	طریق تاثیر طالب

صفحه	فوائد فصول	صفحه	فوائد فصول	صفحه	فوائد فصول
۶۳	بیان حقیقت کیمت	۷۹	بیدار شدن از شب	۹۰	نشانی برای تشخیص طحال و کبد
۷۴	بیان نریض	۸۰	عمل حفظ اطفال	۹۱	برای سحر و ریس و سایر امور
۷۵	طریقه توبه بخششی	۸۱	برای امان از هر آفت	۹۲	برای گم شده
۷۶	طریقه تصرف قلوب	۸۲	برای خوف حاکم	۹۳	برای شناختن دزد
۷۷	طریقه اطلاع آسیب بالا	۸۳	آیات شفا برای بعضی	۹۴	برای برده گریخته
۷۸	طریقه اشاره خواطر	۸۴	نهی سحر برای دفع سحر	۹۵	برای حاجت روائی
۷۹	طریقه کشف قانع آینده	۸۵	و می افکند زدنندگان	۹۶	طریقه استخاره
۸۰	طریقه دفع بلا	۸۶	برای حفظ جیبک	۹۷	افسون تپ
۸۱	اشغال طریقه جدید	۸۷	نامهای اصحاب کف بر	۹۸	برای دفع خنازیر پندی
۸۲	فوائد فصل ششم	۸۸	امان از غرق و آتش و دزد	۹۹	برای دفع سحر باده
۸۳	بیان حقیقت نسبت	۸۹	برای حاجت روائی	۱۰۰	برای دفع ضعف بصر
۸۴	بیان توارش نسبت از زمان	۹۰	تأثیر برای قضای حاجات	۱۰۱	برای دفع صرع
۸۵	رسالت تا این ساعت	۹۱	اعمال آسیب زده	۱۰۲	فوائد فصل هفتم
۸۶	فوائد فصل هشتم	۹۲	عمل دفع جن از خانه	۱۰۳	در آداب عالم حقانی که در طر
۸۷	اعمال خیر بخاندانی حضرت	۹۳	برای عقیقه	۱۰۴	ظاهر حق باطنی کامل باشد
۸۸	برای کشایش ظاهر حق باطنی	۹۴	برای استعاذ جنین	۱۰۵	فوائد فصل نهم
۸۹	برای درود خواندن بر نیاج	۹۵	برای درود خواندن بر نیاج	۱۰۶	در آداب کبر و عطا گوئی
۹۰	برای دفع خوار و غلامی و قاضی	۹۶	برای درود خواندن بر نیاج	۱۰۷	فوائد فصل دهم
۹۱	برای گریه نرسن جوانه	۹۷	برای زنده کردن زنده شونده	۱۰۸	در ذکر سلاسل طریقت معتبره
۹۲	برای دفع خافه	۹۸	عمل چشم زخم مالیدن	۱۰۹	سند سلسله قادریه

یہ نیز مکرّم سے مقبول فرماؤ اور ترجمہ و تصانیف تالیف و تراجم کو اس کتاب کی بکایت فائدہ مند گردانیں

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي خلق قلوب بني آدم مستعدة للقيضان الا ان ارادته صفة
لا يداع المعارف ولا يكثر اسرار ربك عريف اسد كوجسے بنی آدم کے دلوں کے لیے۔ سلفیضان اور
مستعد بنایا اور قلوب معارف و اسرار کے واسطے لائن ٹھہرایا و بعث الانبياء المصطفين
الاخيار اذ اعين و هكاهن الى طوق الكسبا بها بالطاعات الا ذكر اور بھیجا انبیاء برز
اخیار کو داعی اور ہادی بنا کر معارف اور اسرار کی تفصیل کی امین بناوین عبادات اور انکار
لہ جعل لہم و انہ یفوقون بعلمہم و رشحہم من العلماء الزاخرین الا شرار
بہر حق تعالیٰ نے انبیاء کے وارث ٹھہرائے یعنی علمائے غیب و انبیا کا راجہ ہو گئے علم اور انفا کو بغیر انہ
قرن بعد قرن قائم رکھیں کہ انزال مدہم طائفة قاضین علی الخلق لا یضارہم من حدیثہم
تمن الا شرار اور ہمیشہ قیامت و نہیں ہے چن لوگ حق پر قائم رہیں گے انکو ضرر نہ ہوئی کہیں گے
جو شراروں کے معاملہ و فکر نہ گئے و جعلہم مرجعاً لحدیث الناس یحافظی ظلمات الطلوع
الی قریب الجبار اور حق تعالیٰ نے وارثین انبیاء کو چراغ ہدایت بنا یا جسے طبیعت و شہرت کی
تاریکیوں میں لوگ رہتے ہیں خدا کے قرب کی طرف فتنی کان لہ قلب او الفی السمع و هو
شعیب فقد رشحہ و لہ العیض المقیم و الجمال و الا تماد سوجسے کان لہ ہدایا و اوشہ کلار
سنا و حیان کے سوا وہ نور ہدایا گیا اور اس کے واسطے انہی اور جنات و انما میں منی عرض
و توکل فقد غوی و هو ی و لہ الجہم و الحمیم و مالہ من النصا اور جناس ہدایت
روادانی اور رکنی کی سوراہ کو بھولا اور بچ کر رہا اور اوس کی لیے دوج اور یابی گرمی اور کوئی بکا
مدار نہیں محمد و نستعینہ و نستغفرہ و نموتی باللہ من شہر و النفسا و من سہل
اعلمنا من یہد اللہ فلا مضل لہ و من سئل فلا ہادی لہ و تشہد ان
لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ و تشہد ان سیدنا محمدنا عبدہ و رسولہ

سنت دینی سے کٹر نوینین ف اوچو کہ بیعت لینا امور مذکورہ کا بطریق عبادت کمال تمام تھا تو
 بیعت مسنون ہوئی اب کچھ شک و شبہ نہیں بقی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کات
 حلیفہ اللہ فی الزمہ و عالمنا سبنا انزلہ اللہ تعالیٰ من القرآن والحکمة معلما
 الکتاب والسنن و مزیلا للاممہ نما فعلہ علی احمدہ الخلافہ کان سنۃ الخلفاء
 وما فعلہ علی جمیعہ کونہ معلما للکتاب والحکمة و مزیلا للاممہ کان سنۃ
 للعلماء الراشخین باقی رہا یہ بیان کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم خلفہ اللہ تھے اسی زمین
 اور عالم تھے جو اللہ تعالیٰ نے ان پر قرآن اور حکمت کو اتارا اور علم تھے قرآن اور حدیث کے
 اور امت کے پاک کرنے والے تھے سو جو فعل کہ حضرت بنابر خلافت کے کیا وہ خلفا کے واسطے سنت
 ہو گیا اور جو فعل کہ بحسب تعظیم کتاب و سنت کے اور تزکیہ اس کے کیا وہ علمائے راخین کے واسطے
 ہوا ف علمائے راخین سے وہ مراد ہیں جو علم ظاہر اور باطن کے جامع ہیں فلنخرج عن البیعة
 من آبی قسم ہو فظن قوم انھما مقصود علی قبول الخلفاء وان الذی نقادہ
 اللہ وہ من مبايعہ اللہ یوفین لیس شیء زھدا ظن فارسل لہما کذا من
 ان الیہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یباع نابع علی اقامۃ ارکان الاسلام و تکرار
 علی المساکین سنۃ و هذا صحیح البخاری شہدا علی انہ صلی اللہ علیہ وسلم
 اشترط علی جمیع عہد مبايعتہ فقال والنعم لکل مسلم وانہ بائع قوم ما من الا انصار
 فاشترط ان لا یحلفوا فی اللہ لومۃ لا یمروا بقی لواءا ثم حیث کانوا فکان احدہم
 یجاءر لافراہ والملوک یارڈو والامکار وانہ صلی اللہ علیہ وسلم بائع بشوہ من
 الانصار واشترط ان لا یجئنا ب عن النوحۃ الی غیر ذلک وکل ذلک من باب
 التزکیۃ والامر بالمعروف والنہی عن المنکر تو ہمکو چاہیے کہ بیعت کی گفتگو کریں کہ وہ
 کون قسم ہیں سے ہر سو بیعت کو کون نے کیا کہ بیعت نعمہ ہو قول خلافت و سلطنت پر
 وہ جو صوفیوں کی عادت ہو یا ہم اہل تصوف سے بیعت لینے کی وہ شرط کچھ نہیں اور یہ کمان فاسد ہے

فقرائے تبال کو اس وقت میں بیخود سمایا ہو کہ میری مدد میں علم کا ہونا کچھ ضرور نہیں بلکہ علم اور شوق
مفسر و اواسط کے شریعت کچھ اور ہر طرف وقت کچھ اور حال آنکہ صوفیان قدیم کے کتاب لفظی و اشاری
بمثل توبہ و تقویٰ اور نذرانہ و انجیل و معلوم و کیمیای سعادت اور فتوح غیبیہ اور غنیۃ الطالبین
تبعہ صفت حضرت عبدالقادر جیلانی مہربان صبح ہو کہ علم شریعت شرط و طریقت اور یقین و کیمیای
جہالت کی شامت ہو کہ جو ہم شد و کما نام مع شامت قرآن اور درود کے ذکر کیا کرتے ہیں ان کے کلام
بسی غافل ہیں کہ وہ کیا فرما گئے ہیں **قَدْ اتَّفَقَ كَلِمَةُ الْمُتَشَاكِرِ عَلَی أَنَّ لَا يَكْفُلُهُ عَلَى النَّاسِ**
إِلَّا مَنْ كَتَبَ الْحُرِّيَّةَ وَ قَرَأَ الْقُرْآنَ وَ رَفَعَ يَدَ شَيْخٍ يَأْمُرُ بِأَمْرٍ وَ عَطَاكَ لِمَنْ يَكُونُ كَوْنُهُ
مُفْضِلٌ جِسْتِ كِتَابَتِ حَدِيثِ كِي هُوَ مَعْنَى رَوَايَتِ كِي هُوَ شَاوِسْتِ اَوْ رِسْتِ قُرْآنِ كُو بِجَاهِ اَوَّلِ الْحَمْدِ
إِلَّا أَنْ يَكُونَ رَجُلٌ مَحْبُوبٌ الْعِلْمَاءُ أَوْ أَقْبَاءُ دَهْرٍ أَوْ نَازِبٌ عَلَيْهِمْ وَ كَلَامُ
مُفْضِلٌ صَاحِبِ الْعَمَلِ وَ الْخَيْرِ وَ قَائِدٌ عَدَدُ كِتَابِ اللَّهِ وَ سَائِرُ رُسُلِهِ فَيَقْبَلُ مِنْهُ الْكَلِمَةُ
خَالِصَةً وَ اللَّهُ أَعْلَمُ بِخَيْرِهِ نہیں بنتی بار خدا یا اگر کہ ایسا مرد ہو جسے مقلی علم کی بہت شامت
کی ہو و افسے ایسی کیا ہو و در حلال و در حرام کا تخصیص جو اگر کثیر الوقت ہو کہ کتاب اسد و دولت سوال
نزدیک مینی قرآن اور حدیث سنکر ڈر جائے جو اور اپنے افعال و اقوال اور حالات کو کتاب و سنت کے
موافق کر لیا ہو تو امید ہو کہ اس قدر معلومات بھی اسکو کفایت کرے و ضرورت عدم علم و عدم علم
وَ الشَّرْطُ الثَّلَاثِي الْعَدْلُ وَ النُّفُوسُ يَجِبُ أَنْ يَكُونَ بِحَسْبِهَا عَمَلُ الْكِبَارِ وَ عَمَلُ الْغُصَّيْنِ
عَلَى الصَّغِيرِ اَوْ بِحَسْبِ لَيْسَ وَالسَّيِّئُ شَرْطُ عَدْلٍ وَ تَقْوَى يَوْ تَوْجِبُ بَرَكَةُ الْكِبَارِ ہوں
پر بزرگ کتاب ہو و غیرہ گناہوں پر اثر نہ جاتا ہو **فَإِنْ لَمْ يَكُنْ بِحَسْبِهَا عَمَلُ الْكِبَارِ وَ عَمَلُ الْغُصَّيْنِ**
مرد کا واسطے مشروط ہو کہ بعین شریعت ہونی ہو و واسطے صفا سے باطن کے اور نہ ان مجبور ہی
اپنے ہی نوع کے اقتداس فعال اور نہ صفا سے باطن میں غلط قوانین و نکل کے کفایت نہیں کرتا جو
مرد کہ اعمال سے نصف نہ غفلت رانی تقویٰ و برکاتیت کرتا ہو وہ شخص حکمت بعین کابر مہربان
وَ الشَّرْطُ الثَّلَاثِي أَنْ يَكُونَ زَاهِدًا فِي الدُّنْيَا وَ اِعْتِبَارًا بِالْآخِرَةِ وَ حُجُوبًا عَلَى الظَّالِمَاتِ

نہایت شریعت کچھ اور ہر طرف وقت کچھ اور حال آنکہ صوفیان قدیم کے کتاب لفظی و اشاری بمثل توبہ و تقویٰ اور نذرانہ و انجیل و معلوم و کیمیای سعادت اور فتوح غیبیہ اور غنیۃ الطالبین

نہایت شریعت کچھ اور ہر طرف وقت کچھ اور حال آنکہ صوفیان قدیم کے کتاب لفظی و اشاری بمثل توبہ و تقویٰ اور نذرانہ و انجیل و معلوم و کیمیای سعادت اور فتوح غیبیہ اور غنیۃ الطالبین

نہایت شریعت کچھ اور ہر طرف وقت کچھ اور حال آنکہ صوفیان قدیم کے کتاب لفظی و اشاری بمثل توبہ و تقویٰ اور نذرانہ و انجیل و معلوم و کیمیای سعادت اور فتوح غیبیہ اور غنیۃ الطالبین

ملاحظہ فرمائیں

ملاحظہ فرمائیں

ملاحظہ فرمائیں

الْمَوْكِنُ وَلَا ذَكَارِ الْمَأْتُوْرَةِ الْمَذْكُوْرَةِ فِي حَيْثُ الْأَحَادِيثِ مَوْظِعًا عَلَى تَعْلُقِ الْقَلْبِ بِاللَّهِ مِثْلَ مَا كَانَ يَأْتِي دَأَشَتْ لَهُ مَلَكَةٌ رَسُوحَةً أَوْ تَسِيرِي شَرْطِ بَيْتِ لَيْسَ بِهِيَ كَرَمٌ دُنْيَا كَانَتْ لَهَا رَأْيُهَا فِي حَافِظِهَا مَوَاطِنَاتٍ مَوْكِنَةٌ أَوْ رَأْيُهَا فِي حَافِظِهَا مَوَاطِنَاتٍ مَوْكِنَةٌ أَوْ رَأْيُهَا فِي حَافِظِهَا مَوَاطِنَاتٍ مَوْكِنَةٌ
 مَوْكِنَةٌ بِهِيَ تَعْلُقُ قَلْبَ كَأَسَدٍ بَاكٍ سِرِّ رَهْطَا جَوَادٍ يَدُ وَشْتِ كَلِ شَقِّ كَالِ أَوْ سَكُوْ حَالِ مَوْكِنَةٌ سِرِّ رَهْطَا جَوَادٍ يَدُ وَشْتِ كَلِ شَقِّ كَالِ أَوْ سَكُوْ حَالِ مَوْكِنَةٌ سِرِّ رَهْطَا جَوَادٍ يَدُ وَشْتِ كَلِ شَقِّ كَالِ أَوْ سَكُوْ حَالِ مَوْكِنَةٌ
 يَدُ وَشْتِ كَلِ شَقِّ كَالِ أَوْ سَكُوْ حَالِ مَوْكِنَةٌ سِرِّ رَهْطَا جَوَادٍ يَدُ وَشْتِ كَلِ شَقِّ كَالِ أَوْ سَكُوْ حَالِ مَوْكِنَةٌ سِرِّ رَهْطَا جَوَادٍ يَدُ وَشْتِ كَلِ شَقِّ كَالِ أَوْ سَكُوْ حَالِ مَوْكِنَةٌ
 مُسْتَدِلٌّ بِإِسْرَائِيْلِهِ لَا مَعْنَى لَيْسَ لَهُ رَأْيٌ وَلَا أَمْرٌ وَلَا قُوَّةٌ وَتَعْقِلُ تَأْوِيلُهُ لَيْسَ بِهِيَ تَعْلُقُ قَلْبَ كَأَسَدٍ بَاكٍ سِرِّ رَهْطَا جَوَادٍ يَدُ وَشْتِ كَلِ شَقِّ كَالِ أَوْ سَكُوْ حَالِ مَوْكِنَةٌ
 عَلَيْهِ فِي كُلِّ مَا يَأْتِيهِ وَيَعْنِي عَنْهُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى هَمَزٌ تَوْصُونَ مِنَ الشَّهِدَةِ أَوْ
 قَسَاظُنْكَ رَصَاحِبِ الْبَيْعَةِ أَوْ بِرَجْوَةٍ شَرْطِيَّةٍ بِهِيَ مَوْكِنَةٌ لَيْسَ وَاللَّهِ كَرَمٌ تَعْلُقُ قَلْبَ كَأَسَدٍ بَاكٍ سِرِّ رَهْطَا جَوَادٍ يَدُ وَشْتِ كَلِ شَقِّ كَالِ أَوْ سَكُوْ حَالِ مَوْكِنَةٌ
 اور خلافِ شرع سے روکتا ہو تو قتل ہو اپنی رائے پر نہ کہ دوسرے کی رائے پر جو خیالی جسکو نہ رائے ہو اور
 نہ امر مروت والا اور صاحبِ عقل کامل کا ہو تاکہ اوپر اعتماد کیا جاوے اور سکے تائے اور روکے
 فعلی حق تعالیٰ نے فرمایا کہ گواہی اور قبول ہو جن کو ایہوں کو تم پسند کرو ہو کیا تیرا مان ہو
 صاحبِ بیت کے۔ اتم یعنی حیشا ہر دو میں عدالت شرط ہوئی تو بیت لینے والے مرشد میں بطریق
 اولیٰ عدالت اور تقویٰ شرط ہو گا **ف** ہونا ماننے فرمایا کہ یہ مراد میں کہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر
 ہونا قبولِ شہادت کی شرط ہو یا اعتراضِ وارد ہو کہ یہ امور شہادت میں شرط نہیں تو چاہیے کہ صاحبِ بیت
 بھی شرط نہ ہو بلکہ حالِ استدلالِ بیت قرآنی کا یہ ہے کہ حق تعالیٰ نے قبولِ شہادت کو اہلِ اسلام کی رضا
 اور اختیار پر منحصر کیا اور جو کہ رضا منعی ہو لہذا اسکی تعیینِ علامات ظاہرہ سے ہوئی مثلِ اجتناب
 عن الکبائر وغیرہ تو اخذِ بیت کی بھی تفویضِ اہلِ اسلام کی رضا پر ہو کہ تعیینِ اسکی علامات ظاہرہ
 نہ کرے جسے اسے امور مذکورہ کا شرط نہ ہو یا مرشد میں بطریقِ اولیٰ ہو گا و الشَّارِطُ الْكُلِّيُّ هُوَ
 أَنْ يَكُونُوا عَلَى الشَّيْءِ مَوْظِعًا وَرَأْيُهَا فِي حَافِظِهَا مَوَاطِنَاتٍ مَوْكِنَةٌ أَوْ رَأْيُهَا فِي حَافِظِهَا مَوَاطِنَاتٍ مَوْكِنَةٌ
 وَالشَّيْءُ هُوَ هَذَا أَنْ سَمِعَ اللَّهُ حَرْثَ بَابِ الرَّجُلِ لَا يَنْفَعُهُ إِلَّا إِذَا رَأَى الْخَلْقَ مِثْلًا
 أَنَّ الرَّجُلَ لَا يَتَعَلَّمُ إِلَّا بِفَضْلِ الْعُلَمَاءِ وَعَلَى هَذَا الْقِيَاسِ غَيْرُ ذَلِكَ مِنَ الصَّنَاعَاتِ أَوْ

اور اس سے باطن کا نواز اور اطمینان حاصل کیا ہوا اور یعنی محبت کا ملین اس واسطے شرط ہوئی کہ عاقل

الہی یوں جاری ہوئی ہو کہ مراد نہیں ہستی جب تک مراد پائے والوں کو نہ کیے جسے انسان حکم نہیں حاصل ہوتا
مگر علم کی محبت سے اور اسی قیاس پر ہیں اور پستے یعنی جیسے آہنگری و نوجوبت آہنگریاں نجاری بدون
نجار کے نہیں آتی **ف** مولانا نے ارشاد کیا کہ جبر یا سنت اس کا بھید یہ ہے کہ انسان اس سے بیخبر مخلوق
ہو یا ہو کہ یا پسے کمالات کو حاصل نہیں کر سکتا بدون تہذیب و جنس کی مشارکت و وسعت و کثرت بخلاف
حیوانات کے کہ ان کے کمالات پیدائشی ہیں اور کسی نہایت کثر ہیں چنانچہ پرنا حیوانات میں پیدائشی
امال ہوا اور انسان کو بدون سیکھے نہیں آتا **و** لَا يَسْتَرْطُ فِي ذَلِكَ ظُهُورُ الْكِرَامَاتِ الْخَوَارِقِ
وَلَا تَرَكُّ الْكِتَابِ لَا تَكَلَّ وَلَا تَكْمَلُ وَلَا تَكْمَلُ وَلَا تَكْمَلُ وَلَا تَكْمَلُ وَلَا تَكْمَلُ وَلَا تَكْمَلُ وَلَا تَكْمَلُ
خَالِفٌ لِلشَّرْعِ وَلَا تَكْمَلُ بِمَا أَفْعَلَهُ الْمُعَلُّوْنَ فِي أَحْوَالِهِمْ إِنَّمَا الْمَأْتُونَ الْقَدَامَةُ
بِالْقَلِيلِ وَالْوَرَعُ مِنَ الشَّهَوَاتِ وَشَرْطُ نَمِينِ سَمِينِ بَعِثَ لِيْنِ مِنْ نَمَلٍ كِرَامَاتِ خَوَارِقِ
عادات کی اور نہ ترک پیشہ داری کی اس واسطے کہ ظہور کرامات و خوارق عادات شرع مجاہدات اور
ریاضت کشی کا نہ شرط کمال کی اور ترک کرنا پیشہ کا مخالف شرع کے ہو اور وہو کا لکھنا یا اس جو درویش
مغلوب الاحوال کہتے ہیں یعنی جو صاحبان سبب غلبہ اپنے حال کے کسب طلال کی طرف متوجہ ہیں جو کہ
ان کے فعل کو نہیں نہ ترک نہ ترک کسب پر موقوف تو ہی ہو کہ تھوڑے پر قناعت کرنا اور شہوات سے پرہیز کرنا
یعنی نال شہتہ اور پیشہ مکروہ اور مشتبہ سے بچنا ضرور ہو **ف** مولانا نے فرمایا اور یہی شرط ارشاد ہیں
کہ مال تنہب اختیار کرے یعنی عبادات شافکہ اپنے اوپر لایع کرنا چنانچہ مومدم ہر ور تمام رات کا جاگنا
اور گشتہ گیم ہی نہایت کرنا اور طعام لذیذ کا لکھنا اور زنجیل یا پہاڑوں پر رہنا چنانچہ ہر وقت کے
عوام اسکو شرط کمال کی جانتے ہیں اس واسطے کہ یہ سوزشہ دنی الدین اور تشہد علیٰ نفس من اہل میں
رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سخت نہ کر و ابائی جانوں کو تو اسے نہ کو سخت کرے گا اور فرمایا
کہ رہبانیت اسلام میں جائز نہیں **وَأَمَّا الْمَسْئَلَةُ الْأَوَّلَةُ فَأَعْلَمُ أَنَّهَا تَحْتَاجُ إِلَى تَكْوِينِ**

بنا سب سے پہلے

نواب سوال خان خجندیہ

اشرف الدین خجندیہ

نور الدین

الْمُسْلِمِينَ بِالْأَيْدِي أَوْ أَلَا لَا غَيْرَ وَقَدْ جَاءَ فِي الْحَدِيثِ أَنَّكَ عُرِضَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَنُصِّحَ بِالْبَيْعَةِ فَتَسَبَّحَ عَلَى رَأْسِهِ وَوَدَّ عَمَّا لَكَ بَرَكَةً وَلَكِنَّهُ سَبَّاحٌ وَأُورِسَالٌ حَتَّى تَجِبَ كَمَا جَابِ يُون
 جَانِ كَمَا جَابَ بِهِ كَيْفَ بَيْعَتِ كَرْنِ وَالْإِجَانِ بِشِيرِ غَرَبَتِ وَالْإِجَوِ وَرَفَرِ حَدِيثِ يَنْتَ بِأَيْدِيكَ عَلَى الصَّلَاةِ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا سَمِعَ أَيْدِيكَ كَمَا كَرَبَ سَمِعَ كَرْنِ تَوْحُفَتِ أَوْ سَمِعَ سَمِعَ بِرَاطْهَ بَحْلٍ أَوْ رَاوَسَ سَمِعَ
 بِرَكْتِ كِي دَعَا كِي أَوْ بَعِثَ نَهْ لِي فَمَوْلَانَا نَهْ فَرَا بَالِغِ أَوْ عَاقِلِ هُوَ بِأَيْدِيكَ وَسَطِ شَرْطِ هُوَ كَمَا
 نَابَالِغِ أَوْ مَحْمُونِ نَوَ دِيَامِ كَا سَكَلَفِ نَسِيبِ تَوْ تَقْوِي أَوْ رَاجِتْ هُوَ فِي الطَّاعَاتِ كَا أَوْ سَمِعَ عَنِ مَنِ كَمَا كَرَبَ
 هُوَ وَحِينَ الشَّيْخِ مَنْ تَجِبَ بَيْعَةَ الصَّغَارِ تَبَّحَكَ وَتَقَبَّلَ لَا وَاللَّهِ أَتَمُّ أَوْ رُبْعِ شَرْطِ
 لَوْ كُنَ كِي بَيْعَتِ كُو جَانِ رَكْعَتِ يَنْتَ بِرَاطْهَ كَرْتِ أَوْ رَنِيكَ نَالِي كَمَا وَاسَطِ فَمَوْلَانَا فَرَا بَالِغِ
 تَجَوِزِ بِرَاطْهَ سَمِعَ كِي حَدِيثِ كَمَا كَرَبَ حَضَرَتِ زَيْدِ رَاطْهَ بَيْعَتِ كُو بَيْعَتِ كَمَا وَاسَطِ لَمْ يَنْتَ أَوْ
 سَاتِ يَأْتِ بِرَاطْهَ بِرَاطْهَ سَمِعَ سَمِعَ سَمِعَ سَمِعَ سَمِعَ سَمِعَ سَمِعَ سَمِعَ سَمِعَ سَمِعَ سَمِعَ سَمِعَ
 بَيْعَتِ لِي وَآمَنَ الْمَسْأَلَةُ الْخَامِسَةُ فَأَعْلَمَ أَنَّ الْبَيْعَةَ الْمَشْهُورَةَ لَا تَنْتَ بِرَاطْهَ فَرَا بَالِغِ
 وَجَوَابُ أَحَدِهَا بَيْعَةُ الثَّوْبَةِ مِنَ الْبَعَاثَةِ وَالثَّانِي بَيْعَةُ الثَّوْبَةِ فِي سِلْسِلَةِ الصَّاحِبِينَ
 بِمَنْزِلَةِ سِلْسِلَةِ إِسْنَادِ الْحَدِيثِ فَإِنَّ فِيهَا بَرَكَةً وَالثَّالِثُ بَيْعَةُ تَأْكِدِ الْعَرَبِيَّةِ
 عَلَى النَّبِيِّ كَمَا مَرَّ اللَّهُ وَتَرْكُ مَا هُوَ عَنْهُ ظَاهِرٌ أَوْ بَاطِلٌ أَوْ تَعْلِيْقُ الْقَلْبِ بِاللَّهِ تَعَالَى وَهُوَ
 الْخَصْلُ أَوْ رِسَالُ الْبُخْرَيْنِ كَا جَابِ يُونِ جَانِ كَمَا جَابَ بِهِ كَيْفَ بَيْعَتِ كَرْنِ تَوْحُفَتِ أَوْ سَمِعَ سَمِعَ بِرَاطْهَ
 طَرِيقِ بِرَاطْهَ طَرِيقِ بَيْعَتِ تَوْبَةٍ بِرَاطْهَ سَمِعَ سَمِعَ سَمِعَ سَمِعَ سَمِعَ سَمِعَ سَمِعَ سَمِعَ سَمِعَ
 صَاحِبِينَ كَمَا سَمِعَ سَمِعَ سَمِعَ سَمِعَ سَمِعَ سَمِعَ سَمِعَ سَمِعَ سَمِعَ سَمِعَ سَمِعَ سَمِعَ
 بَيْعَتِ تَأْكِدِ عَرَبِيَّةِ هُوَ بِرَاطْهَ سَمِعَ سَمِعَ سَمِعَ سَمِعَ سَمِعَ سَمِعَ سَمِعَ سَمِعَ سَمِعَ
 وَتَعْلِيْقُ الْقَلْبِ بِاللَّهِ تَعَالَى وَهُوَ بِرَاطْهَ سَمِعَ سَمِعَ سَمِعَ سَمِعَ سَمِعَ سَمِعَ سَمِعَ
 فِيهِ مَا تَرْكُ الْكِبَارِ وَعَدَمُ الْخَصَرِ رَاطْهَ عَلَى الصَّغَارِ وَالشَّيْخِ الْبَاطِلَاتِ
 الْمَذْكُورِ مِنَ الْوُجُوهِ السَّنَةِ الْوَقَاتِ فِي الْبَرَكَةِ بِالْإِحْكَالِ فِي مَا ذُكِرَ أَوْ رَاطْهَ

نور ان قسم کے طریقوں میں ہیئت کا پورا کرنا عبارت ہے ترک کیا کرے اور ناز جاننا صغائر یا و طاعات
 مذکورہ پر عمل کرنا اور قسم واجبات اور نواہیوں کے اور عمدہ شکی عبارت ہے غفلت لانے سے اس میں
 جھک جینے مذکور کیا یعنی ارتکاب کیا کر اور اصل علی الصغائر و طاعات پر تعدد و تواتر ہیئت شکی ہے
 وَأَمَّا الثَّالِثُ فَالْوَقْفُ الْبَاقِ عَلَى هَذِهِ الْحَالِ هَذَا الْحَالُ هَكَذَا هَكَذَا يَكُونُ مُتَقَرِّبًا
 بِتَوَارِثِ الشَّكِّ نَدْوَى بَصِيرَةٍ دَنْدَنًا لَدَوْلًا وَحِيلَةً فَعِنْدَ ذَلِكَ قَدْ يَخْصُفُ
 مَا أَبَاحَهُ الشَّيْخُ عَنِ الدَّائِرَاتِ وَالْإِسْتِغَالِ بِبَعْضِ مَا يَحْتَاجُ إِلَى طَوْلِ التَّعْهِدِ
 كَالْتَدَارِيسِ وَالْقَضَاءِ وَالتَّكْنِيفِ لِإِحْلَالِ فِي ذَلِكَ أَوْ تَرْسٍ مِنْ بَوَارِكِ
 بیعت کا عبارت ہو نام ثابت رہنے سے اس بھرت اور مجاہدہ اور ریاضت پر یہاں تک کہ خوش
 ہو جاوے اطمینان کے نور سے اور یہ اس کی عادت اور خواہش ہو جاوے بلا تکلف تو اس حالت کو نزدیک
 گاہے اس کو اجازت دیجاتی ہو اور میں جھکوشہ نے مباح کیا ہوا قسم لذات کے اور مشغول ہونے کے
 پھینچنے اور کاموں میں جھینٹ کی طرف حاجت ہوتی ہو جیسے درکن علم ہی کا اور قضا
 اور ہیئت شکی عبارت ہے اس کی غفلت اندازی سے قبل از نورانیت دل کے وَأَمَّا التَّسْلِيَةُ السَّادِسَةُ
 فَأَعْلَمُ أَنَّ تَكَرُّرَ التَّسْبِيحِ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا تَوَدُّ وَكَذَلِكَ
 عَنْ الصَّوْقِيَةِ مَا مِنْ الشَّخْصَيْنِ فَإِنْ كَانَ يَطْهَرُ حَلَّ فِي مَنْ بَايَعَهُ فَلَا بَأْسَ
 وَكَذَلِكَ بَعْدَ مَوْتِهِ أَوْ غَيْبَتِهِ الْمُشَقَّةِ وَأَمَّا بِالْأَعْدِيَةِ فَإِنَّهُ لَيْسَ لَهُ الشَّرْكُ
 وَيَذْهَبُ الْبَرَكَةُ وَيَصْرِفُ كُتُوبَ السُّبُوحِ عَنْ تَعْمُّدِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ أَوْ رُحْمَةُ
 سوال کے جواب میں معلوم کرنا کہ اربعیت کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہو اور یہی طرح
 حضرت صوفیہ سے لیکن یہ بیرون سے ہیئت کرنا سو اگر سبب ظہور غفلت کے ہو اس پر یہ میں جس
 ہیئت کر چکا ہو تو کچھ مضائقہ نہیں اور اسی طرح اس کی موت کے بعد یا اس کی غیبت منقطع
 بعد کہ اس کی توقع ملاقات کی باقی نہیں رہی اور بلا عذر تو وہ سر مشد سے ہیئت کرنا مباح ہے
 کہیں کے اور یہ جگہ ہیئت کرنا برکت کو کھوتا ہو اور مرشدوں کے دلوں کو اس کی تعلیم اور تہذیب

مجموع

تہذیب و تہذیب

مجموع

جواب سوال

یہ محمد اور کاتبہ بنو اور اس کا رسول تعریف قول قل یا یقوت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 یواسطہ خلفائہ علیہم السلام شہادۃ ان لا الہ الا اللہ وان محمدًا رسول اللہ و
 اولادہ الصلوٰۃ و السلام و الزکوٰۃ و صومہ رمضان و حج البیت ان استطعت الیہ سبیلًا
 پھر مشرکے مرید سے کہ میں نے بیعت کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اور تمہارے واسطے سے
 پانچ امر پر اسکی گواہی پر کہ کوئی معبود برحق نہیں سوا اللہ کے اور محمد رسول اللہ کا اور
 نماز کے قائم کرنے پر اور زکوٰۃ کے دینے پر اور رمضان کے صوم پر اور بیت اللہ کے حج پر اگر استطاعت
 ہوگی اور اسکی راہ کی و استطاعت سبیل سے مرا و ز اور راحلہ و کتبہ یقول قل یا یقوت رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یواسطہ خلفائہ علیہم السلام ان لا شریک لہ باللہ سندًا و لا
 اسیرًا و لا ارنی و لا اقل و لا الی بہمنان اقرتہ بیکین یدینی ورجلی و لا اعصیا
 فی معرہ و ف پھر مشرکے مرید سے کہ میں نے بیعت کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بواسطہ
 خلفائے حضرت ابوبکر شریک نہ کرونگا اللہ کے ساتھ کسی چیز کو اور جو رسی نہ کروں گا اور زنا کروں گا
 اور قتل نہ کروں گا اور بستان کو نہ لادوں گا اپنے دونوں ہاتھ اور دونوں پاؤں کے درمیان سے
 او سکو بختہ کر کے اور زنا فرمانی رسول کریم کی نہ کروں گا اور مشرک عین و اس منہوں کی بیعت
 قرآن مجید میں مخصوص ہوئے بتاؤ الشیخ ہاکذا ان الایماتین یا اھما الذین اتوا انھما اللہ
 و انتھما الیہ الوسیلۃ و جاھدوا فی سبیلہ لعلکم تفلحون ان الذین
 یمایعون لکن انما یمایعون اللہ بک اللہ فوق الیدیمہ فمن نکت فانتحما
 بکت علی نفسہ ومن اوفی بما عاہد علیہ اللہ فیکون تیۃ اجر اعظم
 پھر مشرکان دو ایمان کو پڑھے یا ایہا الذین سے آخر تک یعنی اوی ایمان والو وہ اس سے اور
 تلاش کرو اسے کی طرف وسیلہ اور جہاد کرو اسکی راہ میں تاکہ تم فلاح پاؤ مقرر جو لوگ بیعت
 کرتے ہیں تجسے عزیزی وہ بیعت کرتے ہیں اہل اللہ سے اللہ سبحانہ کا دست قدرت اور رحمت اور
 نانتھوں پر جو جسے بیعت کو تو راہی بات ہو کہ اسے غیبی ذات کی مصرت کے واسطے بیعت

یہ بیعت ہے
 جس میں
 بیعت کی گئی
 ہے

یا ارحم الراحمین سمعت سیدی الاولاد یقول رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی
مبیشرة فبايعناه فآخذ علیہ الصلوٰۃ والسلام یرکب فی بکین یدیه فآنا أصلم فی حشد
الکب یرتد علی اھل الذی الصفة سنا ینے اپنے والد بزرگوار سے فرماتے تھے کہ میں نے دیکھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
سلم کو خواب میں جو میں نے آپ سے حیات کی سوا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے دونوں ہاتھوں کو اپنے
دونوں دست مبارک میں کر لیا سو میں تو ہی طرح جیسے خواب میں دیکھا مصافحہ کرتا ہوں بیعت لینے کے
وقت میں مولانا نے فرمایا کہ بعض اکابر میرے فرماتے ہیں کہ اپنا دھنا ناٹھ پھیلادے پھر بیعت
لینے والا وہ اپنا دھنا ناٹھ رکھتا ہے اس طرح عمرو بن العاص نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روائت کیا
أمتا یبعثنا الرسول فیا نأیا أخذنا الشیخ طرقت ثوبی فاکتفی بکایم طوقی لا حوالہ اللہ اعلم اور
عورتوں کی بیعت کے لئے کایہ طریقہ ہے کہ مرد کپڑے کا ایک کنارہ پکڑے اور بیعت کرنے والی وہ
کنارہ اوسکا پکڑے واما علم میں مولانا نے فرمایا کہ بیعت زبانی بھی عورتوں سے جائز ہے
بدون پکڑنے کپڑے کے جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کرتے تھے

نصرت گیری

اوتانویغیکه واسطے کرنا جس کا علی مرتضیٰ کا روزہ رکھنا یا کسیکو بھی نہ کرنا یا غیہ خدا کا نام بطور اسم اللہ کے
 ذکر کرنا یا قبولے گرد طواف کرنا بطور طواف بیت المد کے اور یہ جو فرمایا کہ ایک نمبر یا ایک تین
 میں اشراک فی العبادۃ اور اشراک فی الاستعانت کی توبہ کا اشارہ ہو اسکی وجہ یہ کہ تقدیم مفعول کی لغت
 مفید ہو تخصیص اور صحر کو لغنی خاص کرتی رہی ہی عبادت کرتے ہیں اور خاص کو بھی ہے ہم مدد
 چاہتے ہیں پھر جب عبارت اور استعانت حق تعالیٰ کو خاص ہوگی تو سوائے خدا کے اور دن کی
 عبادت کرنا کسی سے مدد مانگنی روزی اور شفا وغیرہ میں ہرگز جائز نہیں ہے جو اختصاص عبادت کی توفیق
 پہ اور وجہ اختصاص استعانت کی یہ ہے کہ مدد کرنا میں صفت یہ موقوف ہو ایک علم دوسری قدرت تیسری
 رحمت اسواسطے کہ جو بھی حاجت کو نہ جائے کیونکہ اسکی مدد کہے اور اگر علم ہو قدرت نہ تو اسکی حاجت
 روا کی کہے اور اگر علم اور قدرت دونوں ہوں لیکن اگر رحمت اور غفلت نہ ہو محتاج ہو تو کیونکہ اوقات کا
 بطور ہر حال انکوصفات ثلاثہ مخصوص نہ ہونے سے علم و قدرت و رحیم ہیں لہذا استعانت غیر خدا سے جائز
 نہیں ہے جسے کہہ سکتے ہیں کہ او یا کون تعالیٰ نے علم اور قدرت عطا کی ہو تو اوستے استعانت
 کیونکہ منع ہوگی تو اسکا جواب یہ ہوگا اگر تم تجھے ہو تو قرآن یا حدیث یا اجل امت سے ثابت کرو
 کہ او یا اسکو ایسا علم محیط ہو کہ وہ او نزدیک اور غیب اور شہادۃ او کے نزدیک یا برہر کسکے عالم کی
 حاجات سے مطیع ہیں اور شکر کشائی کی قدرت رکھتے ہیں سوا اسکا اثبات ہرگز ممکن نہیں تو ان
 کج بنون کا ہم بھی بالیقن انکافات کے نہیں حق تعالیٰ اپنے کرم سے ہم صحیح عنایت فرمائے اور
 کہہ دی اور یہ نبی سے بجا رہے آئین و عہدہ انکاف توفیق انکا ہیں و زخم الکیا ارتقا بوق
 کہ انہر کاہن کا ف کاہن عربین کچھ لوگ تھے کہ بنون سے دریافت کر کے اخبار غیبی لوگوں کو
 بتاتے تھے اور لکھ کرتے تھے اور کاہن کے مانند ہی جویم اور مال اور دینار اور شائین کی تصدیق
 کرتا اسواسطے کہ علم غیب مخصوص بذات حق ہو و اسکا دعویٰ کرے وہ بدلیل قرآن اور حدیث اور
 اجماع کے جو ہا ہو وصیہا کسب الرسول والقرآن والمسلمۃ و انکار ہا ولا شہادۃ
 یھا و لذلک انکار صحور و انکاف اللہ فی او زحلا الکیا کہے جو یہ اور قرآن اور فرشتوں کو بد کہنا اور انکار کرنا

تصدیق کاہن
 دینہ

یہ کہتے ہیں
 دشمنان

میرزا داغ

میرزا داغ

میرزا داغ

میرزا داغ

میرزا داغ

میرزا داغ

میرزا داغ

میرزا داغ

اور میرزا داغ حضرت سے اسی طرح نصرت میں کائنات کا کربا ف مولانا نے فرمایا ہے وریاست میں
 وہ اور میں جو قرآن مجید اور حدیث مشہور اور اجماع متواتر سے ثابت ہوں کہ وہ ہائے الصلوة
 والاکلوة والصلوة والصلوة اور دیگر کبار نماز اور کوہ و صوم اور حج کا چھوڑنا ہر وہیہ و میںہا قتل النفس
 کبھی و میںہ قتل کہ وہ کاد و قتل الا انسان افسسہ و نیز بھلا کبار ہر جان نافع قتل کرنا اور قتل جن
 میں اولاد کا قتل کرنا اور انسان کو اپنی جان کا قتل کرنا داخل ہر وہیہ الن تلو واللواطہ و شرب
 المسکد و الشربة و قطع الکبر و الغصب و الغلول و شحکادہ الزور و الیمیل العیون
 و قد ذن الفحشاء و اکل مال الیمیم و عقوق الوالدین و قطع الرحم و تطقیف الکلیل
 و العون و الزیوا و الفار من النحر و الکذب علی الشیء علی اللہ علیہ وسلم
 و الرشوة فی الحکیم و فکاحہ التحارید و القیادہ باین الرجال و النساء و السعایہ
 عند السلطان لیقتل او ینهب و ترکہ الحیث یمین دار الکفر و موکادہ الکفار و الفکار
 و الیسع فکل ذلک من الکبائر اور دیگر کبار نماز اور علام اور نشے والی چیز کا پینا اور چوری
 اور زہری اور غصب و زینت کا مال چورانا اور جھوٹی گواہی دینا اور جھوٹی قسم کھانی اور پاکدامن
 عورت کو زنا کا عیب لگانا اور یتیم کا مال کھانا اور والدین کی نافرمانی کرنی اور کئی خدمت کرنی اور حق پر
 نہ ادا کرنا اور ناپ و تول میں کمی کرنا پورا نہ دینا اور بیاج کھانا اور حجامین کفار کی جہنم جنگ سے
 بھاگنا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جھوٹا باندھنا اور معاملات فیصل کرنے میں شہوت لینا اور
 مجاہد سے نکاح کرنا اور مردوں اور عورتوں کے درمیان میں کٹنا پین کرنا اور حاکم سے چغل خوری کرنا اور
 قتل کرے یا لوٹے اور دارالرحمہ دارالاسلام کی طرف ہجرت کرنا اور کافروں سے دوستی کرنا اور
 نیز خواہ ہونا اور جو اکیسنا اور جادو کرنا سو یہ سب کبار ہیں داخل میں ف مولانا نے فرمایا
 کہ ابن عباس نے کہا کہ کبار عیسے کے قریب ہیں اور سعید بن جبیر نے کہا کہ قریب است سو کے ہیں اور
 انسب ہے کہ کبار کو ضبط اور قیاس کرنا چاہیے مفسدہ مفسدہ پر تو اگر قتل مفسدہ سے کہ ہو تو مفسدہ
 بڑا اور نہیں تو کہ بڑا مفسدہ مفسدہ پر یا م غزالہ بن سلام سے اور شیخ ابو طالب کی نے فرمایا کہ میں نے

طریقت و سنت دون سنی اور بے کجوسی کے ثمر بعد ذلک النظر فی الاذکار المأمورة فلا بد
 من الصباح والمساء وقت النجوم وغيرها وتهدیب الاخلاق من الریاض الجبلی
 والحسد والحقد والمواظبة علی التلاوة وذكر الاخرة والمواظبة علی
 تحلیس العلم وحلق الذکر والمساجد فاذا تأدب بهذه الاداب حان ان
 تشتغل بالاشغال الباطنة ویتعهد فی تعلیق القلب باللہ عز وجل دائماً والنظر
 الیه بصر القلب انما ترکنا بیان هذه الامور المقدمة استکمالاً لها و
 اعتماداً علی فهم الطالب الصادق المنتبه للکتاب السنية والفقه والکتاب
 المتوسطة فی السلوک مثل ریاض الصالحین والختصر فی العقیدة
 کالمقائد العبدیة ومن لم یتسیر لہ تتبعها قليلاً حادها من عالم الله اعلم
 پھر بعد ضروریات معاش وغیر کے نظر کرنا چاہیے اولاً ان کا مرید جو اوقات مخصوصہ معنی صبح اور شام اور
 وقت خواب وغیرہ ان میں مامور ہیں پھر نظر کرنا چاہیے اس کی اخلاق میں از قسماً اور پندرہ اور حسد
 اور کینہ وغیرہ کے اوقات میں نظر کرنا چاہیے تلاوت قرآن اور آخرت کی یاد پر اور مجالس علم اور
 ذکر اللہ کے حلقوں پر اور مساجد پر کچھ جب کہ سالک ان آداب مذکور کے ساتھ مذاکب ہو گیا تو اب وقت
 آیا اشتغال باطنی کے اشتغال کا اور ہمیشہ غرض کے ساتھ دل لگا کر رہنے کی کوشش کرنے کا اور اس کی
 تاکنے رہنے کا دل کی بنیائی سے اور ہمیشہ اس وقت کے کامیابی علی وجہ تقیید اور کثرت جان کر چھو
 دیا اور طالب سادق کے فہم پر کچھ وساکر کہ جو طالب کہ قرآن اور حدیث اور فقہ اور کتب متوسطہ
 سلوک کا مثل ریاض الصالحین اور کتب مختصرہ عقائد مانند عقیدہ و عقیدہ کا وقت اور مجلس تلو
 حبس و قیام اور علم ان کتابوں کا میسر نہ ہو کہ کسی عالمت دینت کے واسطہ علم نہ ولانے فرمایا کہ
 جن مامور کو مولف قدس سرہ نے اکثر جان کر رک دیا ان کو ہم مجمل بیان کرتے ہیں سوال خدایا
 علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایمان کی پتر اور چند شاخیں ہیں اور درمیان ایمان سے برع اور تقویٰ کا
 مراد ہے جو سالک کو مرعات ان شعب یا نیکی کی ضرورت چنانچہ ان کا بیان یوں ہو کہ خدا پر ایمان لانا اور اس کے

والتواضع
 والاعتدال
 والاحتیاط
 والاعتدال
 والاحتیاط

صفت پر اور اسکے غیر کو حادث چنانہ اور اسکے ملا کر پراور اسکی کتابوں پراور اسکے رسولوں پر اور
تقدیر پر اور پچھلے کی کیا یا لایا اور حق تعالیٰ محبت کئی اور غیر محبت محبت یا بغض اور محبت واسطے رکھتا بلکہ
نفسانیت اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت یعنی اور انکی عظمت کا مقتضہ نہا اور وہی مقتضی حضرت کی تعلیم ہی
میں ہی اصل ہے اور کائنات کی سنت کی پر وی کرنی اور اعمال کو خالص مدہی کے واسطے کرنا اور ترک یا وظائف
اخلاص ہی میں اصل ہے اور خدمت خود رکھنا اور اسکی محبت کا امید دار رہنا اور گناہوں کو توبہ کر رہنا
اور احسانات ربانی کا شکر ادا کرنا اور عہد کو پورا کرنا اور ترک شہوت اور عیوب معاصی میں صابر رہنا اور نقصا
ربانی سے راہی رہنا اور تواضع اور فروتنی اختیار کرنا اور توفیر بزرگی کی اور ترک پیر اور گھٹ اور پندار کا
ترک کرنا اور جسے اور کہنے کا ترک کرنا اور غضب ترک کرنا و تحقیقت تواضع میں داخل ہو کر توحید ربانی کا
باطون رہنا یعنی آثار الہیہ پرستے نہا اور قرآن مجید کی تلاوت کرنا کثر تہ تلاوت کا دوسرا تہ میں
اور تہ سطر تہ تہ آیتیں میں اور اس سے زیادہ تلاوت کرنا عملی رستہ میں داخل ہو کر
اور علم میں حاصل کرنا اور غیر کو علم سکھانا اور دعا کرنا اور دعا کر رہنا اور شغفہ ذکر ہی میں داخل ہو کر
نفوس سے دور رہنا اور سبھی اور کئی ہمارت کرنا اور پرہیز کرنا یا بجا مستحواں سے تعلیم ہی میں داخل ہو کر
اور ترک چھپا رکھنا اور فرض اول و ثانی اور اسی طرح فرض کو تو اور نفل صدقہ ادا کرنا
اور نوکری غلام کو آزاد کرنا اور سخاوت کرنا اور کھانا غلانا اور ضیافت کرنی سخاوت ہی میں
داخل ہو کر فرض اور نفل و زکوٰۃ رکھنا اور اعتکاف کرنا اور شب قدر کو تلاش کرنا اور حج اور عمرہ
اور طواف بیت اللہ کا کرنا اور قرار بالہدین یعنی ایسے ملک اور صحبت کو چھوڑ کر جہان باپنا دین
نہ قائم رہ سکے اور اسی میں جہت بھی داخل ہو کر اور خدا سے کہو لاکر اور قسم کو قائم رکھنا اور قسم
وغیرہ کے کھدھن کو ادا کرنا اور نکاح کو کے پاسانی حاصل کرنی اور علی کے حقوق ادا کرنا
اور ماہی باپ سے احسان اور سلوک کرنا اور اولاد کو تربیت کرنا اور بزرگاری کا حق ادا کرنا اور بزرگ
غلاموں کو مالکوں کی اطاعت کرنی اور مالکوں کو نوکری غلاموں پر صبر کرنا اور شغفہ سے کرنا اور
انصاف کے ساتھ حکومت پر قائم رہنا اور جماعت مسلمین کے تابع رہنا اور مسلمان مسلمان کی اطاعت کرنی

۴
تربیت و تعلیم مریدین
طریق تربیت و تعلیم مریدین
طریق تربیت و تعلیم مریدین

اور ضلع میں جھلس کر رہنا اور خروج کر اور باغیوں کا قتل تو صلاح بین الناس میں داخل ہے اور اگر کسی پر عدوانا اور ملامت اور نری عن المسلمین کا اعانت میں داخل ہے اور حدود کو جاری رکھنا اور جہاد کرنا اور درمیان یعنی سرحد دارا اسلام کی محافظت کرنا جو ماہی میں داخل ہے اور امانت کا کارنا اور محسوس کر دینا اور اسے امانت میں داخل ہے اور قرض کر لینا شرط ادا کرنے کے اور چوبیس کے ساتھ احسان کرنا اور معاملہ اچھا رکھنا یعنی عیاق نہ بخوبی ادا کرنا اور اپنے حق لینے میں سختی کرنا اور جس معاملہ میں داخل ہے مال کا جمع کرنا حلال ہے اور مال کا حق کرنا ہے قطع پر اور ترک تہذیب و اسرار میں خلاف شرع ہو وہ مال کو پر باد کرنا اتفاق الملک فی حق میں داخل ہے اور سلام کا جواب دینا اور قہقہے دینا اور غصہ خیر دینا اور اپنی برائی سے لوگوں کو بچانا قرآن پڑھنا اور مولد و لعب سے پرہیز کرنا اور تکلیف کی چیز کو ہلے سے ہٹانا مترجم کہتا ہے شیخ جلال الدین سیوطی نے اسی طرح شعبہ ایسا نیک کی تفصیل نقایہ العالم میں فرمائی ہے و اللہ اعلم

فصل چہم

يَا أَشْغَالَ الْمَسَاكِينِ الْجَمِيلَةِ وَهُمْ أَصْحَابُ الطَّرِيقَةِ الشَّيْخِ
 زِيَّ مُحَمَّدٍ قِيَّ الدِّينِ عَبْدُ الْقَادِرِ الْجِيلَانِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَهَمَّ بِهِمْ تَجَرُّ
 فَعَمِلَ مَشَاجِعَ مِلَّةٍ زَيْنِي قَادِرِي بِهْ أَشْغَالَ مِنْ جَوَادِيهِ أَمَّا طَرِيقَتُ شَيْخِ الْبَوَاقِرِ عَمِّي الْيَرِينِ
 شَيْخِ الْقَادِرِ صَلَوَاتِي كَيْ مَعْدِينِ مِنْ جِلْدِ الْغُيُوبِ سَهْمِي أَوْ نَسَمِي أَوْ أُنْكَسَمِي تَابِعِينَ سَفْ
 صَنَعْتُ لِي انْتِبَاهًا مِنْ فَرَاغِي أَنْ أَجْعَلِيهِ الْعَالَمِينَ أَوْ تَتَوَقَّعُ غَيْبُ خَضِرٍ عَمِّي الدِّينِ
 فَوْضَلِ الْأَعْظَمِ كَالْفَضِيحِ، هِيَ أَوَّلُ مَجَالِسِ شَيْخَانِ وَكَلَامُ الْغُيُوبِ أَوْ رُفْعِ طَرِيقَةِ قَادِرِي مَعِينِ
 فَسَلِّمْ مَوْجِدِي وَتَأَوَّلْ سَائِلِي قَبْلِي أَنْ أَجْهَزَ يَدِي كَرَّمَ اللَّهُ تَعَالَى وَالْعَرَادُ يَهْدِي
 أَجْهَزَ مَوْجِدِي الْأَخْطَرُ فَلَمْ يَفُتْ أَهْلَ بَيْتِهِ وَبَيْنَ مَا نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ وَسَلَّمَ وَحَيْثُ قَالَ أَرْبَعًا عَلَى أَنْفُسِكُمْ وَأَنْتُمْ كَرَامَتُكُمْ عَوْتُ

[illegible]

اَصَمَّ وَلَا عَائِبًا الْحَدِيثُ سو پہلا شغل جسکو مشائخ قادریہ یقین کرتے ہیں کہ اسکو ہر جہ سے
یعنی بلند آواز سے ذکر کرنا اور اس جہ سے یہ کہ افراط سے نہ تو اس تقریر سے کچھ مخالفت
نہی اسکی جواز میں اور زمین جسکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا اس طرح کہ اعتدال
اختیار کرو اور نرمی کرو اپنی جانوں پر کہ تم ہرے اور غائب کو نہیں پکارتے یہی الی آخر الحدیث
پہلی حدیث یوں جو روایت ابو موسیٰ اشعری کہ تم سمیع اور بصیر کو پکارتے ہو اور وہ تمہارا
ساتھ ہو اور جسکو تم پکارتے ہو وہ تم سے قریب تر ہوا وٹ کی گردن سے انتہی یہ تینوں حدیث
قرب سے والا حق تعالیٰ جبل الوریث سے بھی قریب تر ہر شعر تعالیٰ بے تکلف بے قیاس
ہست ربنا نزل با جان ناس ^{نزل} فی الحاشیۃ الغریزۃ فَمِنْهُ اَنْتُمْ الذَّاتِ اِمَّا بَصْرَیْہِ
وَاحِدَہٌ وَصِفَتُہُ اَنْ یَقُولَ اللّٰهُ یَا لَشَدِّ وَالْمَدِّ وَاجْہُ یَقْوٰہُ الْقَلْبُ وَالْحَاوِی
جَمِیْعًا اَنْ یَكْبِتَ حَتّٰی یَعُوْذَ بِالْیَمِیْنِ یَقْسُدُ تَعْمَلُ مَکْذًا وَهَکْذَا اَسُوْا خَلَدَ ذَکَرِہِ
اسم ذات ہو خواہ ایک ضرب سے ہو اور طریقہ یک ضربی کا یہ ہو کہ لفظ مبارک ادم کو سختی اور باری
اور بلند سے دل اور حلق دونوں کی قوت کے ساتھ کہتے پھر ٹھہر جائے یہاں تک کہ اگر کسی
سائل نے ٹھکرنے پر آجائے پھر اسی طرح بار بار ذکر کرے اِمَّا بَصْرَیْہِ تَنْبِیْہِ وَصِفَتُہُ
اَنْ یَجْلِسَ حِلْسَہُ الصَّلٰوۃِ وَیَضْرِبَ اَحْجَالَہُ مَرَّۃً فِی الرَّکْعَۃِ الثَّمٰنِیِّ وَمَرَّۃً
فِی الْقَلْبِ وَیَکْثُرُ ذٰلِکَ بِمَا فَضَّلَ وَیَنْبَغِیْ اَنْ یَاکُوْنَ الضَّرْبُ لَا یَسْتَمِیْعُ الضَّرْبُ
یَقْوٰہُ وَشِدَّةُ لَیْسَ اَنْتُمْ الْقَلْبُ وَیَجْمَعُ اَحْجَالَہُ مَرَّۃً وَکَرَدَ وَضَرْبُہِ ہُوَ سَکَاطُہِ
کہ تکرار کی شدت پر ٹھہرنے اور اسم ذات کو یکبار دہنے زانو میں اور دوسری بار دل میں ضرب کرے
اور اسکو بار بار بلا فصل کرے اور مناسب یہ ہو کہ ضرب خصوصاً قلبی قوت اور سختی کے ساتھ
ہو تا دل پر اثر ہو اور خاطر کیسے ہو جائے پریشان خاطر ہی اور سواس منفع ہو اِمَّا بَصْرَیْہِ
ضَرْبَاتٍ وَصِفَتُہُ اَنْ یَجْلِسَ مُرْتَبِعًا فِیَضْرِبَ مَرَّۃً فِی الرَّکْعَۃِ الثَّمٰنِیِّ وَمَرَّۃً
فِی الرَّکْعَۃِ الِیْسَ وَمَرَّۃً فِی الْقَلْبِ وَلَکِنِ الثَّلَاثِ اَشَدُّ وَاجْہُ ذَکَرِہِ

مضر بنی ہوا اور اسکا ظہیر یہ ہے کہ چار انوشیہ تو ایک بار دہنہ زانوین اور دوسری بار بائین زانوین
 اور تیسری بار دل بین ضرب کرے اور چاہیے کہ تیسری ضرب سخت تر اور بلند تر ہو و اما باریع صریحا
 وَصِفَتُهُ أَنْ يَجْلِسَ مَاؤُنَا وَيُحَرِّبَ مَرَّةً فِي الرُّكْبَةِ الْيُمْنَى مَرَّةً فِي الرُّكْبَةِ الْشِّمَالِيَّةِ
 وَمَرَّةً فِي الْقَلْبِ وَمَرَّةً أَمَامَهُ وَلَكِنَّ الرَّابِعَ اسْتَدْرَاكَ جَمْعُ عَوَاهِدِهَا مَضْرُوبِي هُوَ اسکا طہر
 یہ ہے کہ چار انوشیہ اور ایک بار دہنہ زانوین اور دوسری بار بائین زانوین اور تیسری بار دل بین
 اور چوتھی بائین بائین ضرب کرے اور چاہیے کہ چوتھی ضرب سخت تر اور بلند تر ہو وَمِنْهُ الشَّعْثُ
 بِالْإِثْبَاتِ وَهِيَ كَلِمَةٌ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَصِفَتُهُ أَنْ يَجْلِسَ جَلْسَةً الصَّلَاةِ
 مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ وَيُغَيِّضَ عَيْنَيْهِ وَيَقُولَ لَا كَأَنَّهُ يَخْرُجُهَا مِنْ سُرِّيهِ ثُمَّ يَمْدُهَا حَتَّى
 يَبْلُغَ إِلَى السَّكْبَةِ لَا يَمْسُ بِقَوْلِ اللَّهِ كَأَنَّهُ يَخْرُجُهَا مِنْ أَمْرِ الْيَمْلَخِ ثُمَّ يَضْرِبُ بِاللَّهِ
 بِالسَّكْبَةِ وَالْقُوَّةِ وَلَا يَحْظَرُ نَفْسِي الْعَجْزِيَّةِ أَوِ الْمَقْصُودِيَّةِ أَوِ الْوُجُودِ مِنْ غَيْرِ اللَّهِ تَعَالَى
 وَرَأْيَانَهَا كَمَا تَبَيَّنَ رَأْيُهَا وَتَعَالَى أَوْ نَهْجًا وَكِبَرِيَّ كَيْفِيَّتِهِ أَوْ رَأْيًا كَمَا تَبَيَّنَ رَأْيُهَا
 کلمہ تو اوپر دیکھا اور اسکا طہر یہ ہے کہ بطور نماز وقبائلیٹھے اور اپنی آنکھ بند کرے اور لاکے گویا اپنی دست
 اور سکو نکالتا ہے پھر اسکو کھینچے بیان کیا کہ دہنہ موٹھ تک پونچھے پھر اللہ کہے گویا اسکو مانع کی
 جھلی سے نکالتا ہے پھر اے اللہ کو دل شدت اور قوت ضرب کرے اور محبوبیت یا مقصودیت یا وجود کی
 نفی جو بیش ملاحظہ کرے اور اثبات اسکا ذکر مقدس میں حیثان کرے **فصل** ثانی فی بیان کلامیہ ملاحظہ اور تصور
 باعتبار مرتبہ الریک مختلف ہو یعنی بتدی نفی محبوبیت کی تصور کرے اور متوسط نفی مقصودیت کی اور
 منتفی نفی وجود کی وَلَعَلَّكَ تَقُولُ مَا الْحِكْمَةُ فِي إِشْفَاطِ الضَّرْبَاتِ وَاللَّشْدِ بِلَايَةٍ وَمَرَاةَا لَا
 أَمَّا كُنْهَا فَأَقُولُ خَبِيرُ الْإِنْسَانِ عَلَى التَّوَجُّهِ إِلَى الْحَيَاتِ وَالْإِصْغَارِ إِلَى الْفِطْرِ التَّعَامِلِ كُنْ أَنْ تَدْرُ
 فِي نَفْسِهِ الْأَحَادِيثَ وَالْخَطَرَاتِ فَوْضَ عَمَّا هَذَا الْوَضْعَ سَلَّ اللَّهُ تَوَجُّهُ الْغَرِيبِ لِنَفْسِهِ وَلَكِنْ عَمَّا خَطَرِ
 الْخَطَرَاتِ أَخَارَ جَهَنَّمَ لِيَتَنَبَّهَ إِلَى قَصْرِ التَّوَجُّهِ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى أَوْ شَيْءٍ كَمَا تَوَسَّعَ
 اے یہ سنا کہ کیا حکمت ہے ضربات اور تشددات کے شرط کرنے میں اور کیا فائدہ ہو اُنکے رکھنا

طہرہ ذکر نفی و اثبات

بیان کر رہی ہیں ان کا ذکر اور تفصیل

فَاَلَمْ نَشْرُطْ لَكَ الْبَنِي اسْلَفْنَا هَا وَاسْتَمَرَّ عَلَى ذٰلِكَ شَهْرَيْنِ اَوْ شَحْوًا مِنْ ذٰلِكَ فَاجَاءَتْ لِيَسْأَلَهُ
 فِيْهَا الْاَمْرَ لَا فَحَالَةَ سَوَاءً كَانَ عَدِيًّا اَوْ ذَكِيًّا اور جو شخص کہ موافقت کرے اعمومات پر
 ہر دن میں چار ہزار بار ساتھ تقدیم اون شہ طون کے جنگو ہم اول مذکور رکچے ہیں اور دوسری بیانیہ
 اسکے اس ذکر پر دواوست کرے تو دوسمیں بہ اثر البتہ مشاہدہ کیگا خواہ ذاکم ہم پر حواہیز فہم
 اَمَّا الَّذِي كُنْتُ لِيْخِيْ فَمِنْهُ اسْمُ الَّذِي مَعَ اَمَّهَاتِ الصِّغَاتِ وَصِفَتُهُ اَنْ يَقْبَضَ عَيْنِيْهِ
 وَيَضْمَمُ شَفَتَيْهِ وَيَقُوْلُ بِلِسَانِ الْقَلْبِ اَللّٰهُ سَمِيعٌ اَللّٰهُ بَصِيْرٌ اَللّٰهُ عَلِيْمٌ كَالَّذِيْ جَاءَ
 مِنْ سُرَّتِهِ اِلَى صَدْرِهِ وَمِنْ صَدْرِهِ اِلَى دِمَاغِهِ اِلَى الْفَرْشِ ثُمَّ يَقُوْلُ اَللّٰهُ عَلِيْمٌ اَللّٰهُ
 بَصِيْرٌ اَللّٰهُ سَمِيعٌ هَلِيْطًا عَلَى نَاثِكَ الْمَنَازِلِ كَمَا صَبَعَدَ عَلَيْهَا اَهْلُهَا دَوْرًا وَاحِدًا ثُمَّ
 يَفْعَلُ هَلَاكَ وَهَلَاكَ اَوْ مِنْ اَهْلِ هَذَا الشَّيْءِ مَنْ يُزِيْدُ اَللّٰهُ قَدِيْرًا اور بھلاؤ کر خفی تو سہم
 نوات ہوا اور ان صفات کے ساتھ جو عمل میں ہو طریقہ و سکایہ ہو کہ انبی و نون آنکھوں اور دونوں
 لبون کو بند کرے اور دل کی زبان سے کہے اَللّٰهُ سَمِيعٌ اَللّٰهُ عَلِيْمٌ گو یا ان کو اپنی ناف سے نکالتا
 اپنے سینے تک اور پٹے سینے سے نکالتا ہوا اپنے دماغ تک اور دماغ سے نکالتا ہوا عرشِ ہمت مہر یوں
 کہے اَللّٰهُ عَلِيْمٌ اَللّٰهُ سَمِيعٌ اور تراہوا انھیں منزلوں پر چٹا پھڑپھڑاتا تھا درجہ درجہ تو یہ ایک
 دورہ ہوا پھر اسی درجہ بار بار کیا کرے اور اس طریقے کے بعض لوگ اندر کو بھی نیا دھڑکتے ہیں
 و تو ضیع اسکی یوں ہو کہ اَللّٰهُ سَمِيعٌ دل سے کہے ناف سے سینے تک چڑھے اپنے تصور میں
 پھر اَللّٰهُ عَلِيْمٌ کہہ کر سینے سے دماغ تک پونچھے پھر وہاں سے اَللّٰهُ عَلِيْمٌ کہہ کر عرش تک پونچھے پھر یہی
 الفاظ خیال کرتا ہوا درجہ درجہ و جسے یعنی اَللّٰهُ عَلِيْمٌ کہتا ہوا عرش سے دماغ پر پڑھے اور اَللّٰهُ عَلِيْمٌ
 کہہ کر دماغ سے سینے تک پھر اَللّٰهُ سَمِيعٌ کہتے ہوئے ناف تک پھر جابے اسی طرح ہر بار
 کرتا ہے اور اگر اندر کو زیادہ کرے تو میرے آسمان تک پونچھے اور جو تھی بار عرش تک مینہ
 النَّفْسِ وَالْاَنْبِيَاءُ وَصِفَتُهُ اَمَّا كُنْتُ لِيْخَانِي الْمَجْهَرُ وَاَمَّا اَنْ يَكُوْنَ مَتِيْضًا
 اَللّٰهُ عَلِيْمٌ اَللّٰهُ سَمِيعٌ فَادْخُلِ النَّفْسَ بِطَبِيعَتِهِ مِنْ غَيْرِ قَصْدٍ وَاَرَادَ بِهِ

طریقہ پاس نفاس

طریقہ نفاس

قَالَ مَعَ خُرُوجِهِ إِلَى اللَّهِ يَلْسَانُ الْقَلْبِ وَأَدْخَلَ قَالَ مَعَ دُخُولِهِ إِلَّا اللَّهُ قَالَ الْكَلْبُ
وَهَذَا نَاسُ أَنْفَاسٍ وَكَهْ أَكْثَرُ عَظِيمَةٍ فِي نَفْسِي الْخَوَاطِرُ وَذَوَالِ حِدْرٍ نِثِ النَّفْسِ
أَوْ رَجْعًا تَوَكَّرَ خُفْيَ نَفْسِي أَوْ رِثَاتٍ هِيَ أَوْ طَرِيقًا وَسَكَايَا أَوْ طَرِجٍ هُوَ جَوْذَرٌ جَلِي مِنْ مَلَكُوتٍ هُوَ جَوَّارٌ
هَكَذَا كَرِّبِدَارٍ أَوْ بُوْشِيَارٍ هُوَ جَوَّارٌ بِنَفْسِي دَمُونٍ بِرَأْكَاهُ سَبْعٌ حَبِيبٌ بِأَبْرِ سَكَلَةٍ خَوْجُو وَبَدَنٍ سَبْعٌ
أَرَامٌ أَوْ قَصْدٌ كَتَوَاوَسَكِي بِأَبْرِ هَوْنَةٍ كِي سَاتَحِي لِي زَبَانٍ سَبْعٌ كَلَامٌ بِحَبِيبٍ جَلَسَ
أَنْدَرُ كَوَجَّاهُ خَوْجُو تَوَاذِرُ جَانَنِي كِي سَاتَحِي الْأَنْدَرُ كِي طَرِيقَتِ كِي بَزْكَوْنِ كَلَامٍ هَكَذَا
وَكَلَامٌ بِأَسْأَلِ نَفَاسٍ هُوَ أَوْ سَكَايَا الشَّرْهِي نَفْسِي خُفَاتٍ أَوْ رُوسُواسٍ كِي دُورٍ هُوَ جَانَنِي مِنْ
چنانچہ کسی حد تک فرمایا ہر شعر اگر تو پاس لری پاس نفاس + بسطانی سادت زین پل
شعر تا بجاروب لائزوبی راہ + نرسہ + مقام الا اللہ رباعی + ذوات مقدس کسی نرسہ +
وزمین جلان سچاس اگر نیت + سدا رہوان کر راہش طلبہ + جز گرفت لالہ الا اللہ نیت +
فَإِذَا ظَهَرَ أَكْثَرُ كَلِمَةِ الْحَقِّ وَشَقَّ هَدًى فِي الطَّالِبِ نُورُهُ أَمِيرًا لِمَرْقَبَةٍ وَالْمُرَادُ
مِنْ هَذَا أَكْثَرُ الشَّقَاقِ وَعَلَيْهِ الْحُبِّ وَالصِّرَافِ عَيْنَانِ عَنْ تَبَيُّهِ إِلَى الْفِكْرِ
وَإِنَّمَا لَنَا اللَّهُ عَنْ سَجَلٍ وَاجْتِمَاعِ الْهَمَّةِ عَلَى طَلَبِهِ وَوَجَدَانِ الْحَلَاوَةِ فِي
السَّكُونِ وَالنَّفْسِ عَنْ الْكَلَامِ وَالْإِسْتِغْنَالِ بِأَمْرِ الدُّنْيَا بِحَبِيبٍ كَرَفِي كَانَتْ ظَاهِرًا
ہوا اور طالب میں اسکا نور معلوم ہو تو اسکو مراقبہ کرنے کا امر کیا جاوے اور وکر خفی کے
اثر سے شوق مراد ہوا اور غالب ہوا محبت الہی کا اور عجز میت کی باگ کا پھر لکری کی جانب
اور تقدیم بعد ورجل کی اور بہت کا جم جانا اویسکی طلبت اور حلاوت پانا چپ بنے میں اور
گفتگو اور اشتغال امر دنیاوی سے نفرت کا ہونا وَاَمَّا الْمُرَاتِبَةُ فَهِيَ عِنْدَ هَمٍّ عَلَى الْوَلَجِ
کثیرہ + جمعہا امر و ہوا اَنْ يَنْتَلِفُ بِأَيَّةٍ أَوْ حَلْمَةٍ يَأْتِي لِسَانُ أَوْ يَتَحَيَّاهَا فِي
الْحُجَّانِ وَلَيْفَهُمْ مَعَهَا فَهِيَ مَا جَبَلٌ أَنْتُمْ تَتَصَوَّرُونَ كَيْفَ هَذَا الْمَعْنَى وَمَا صَوْرَةُ
تَحْقِيقِهِ ثُمَّ يَجْمَعُ الْخَطَا عَلَى تِلْكَ الصُّورَةِ بِعِيْدَةٍ لَا يَخْطُرُ خَطَرُهَا سِوَاهَا

طریقہ نفاس

فَاِذَا حَقَّقَ يَحْقِيقُ الْاِسْتِغْرَاقَ فِيهَا وَتَقَعُ ذُنُوبُ الْعَمَلِ سَوَاءً هَا اَوْ رَاقِبَةً تَوْبَتِ رُكَّانِ طَرَقَتِ كَيْ
 نَزْدِيكَ بَهْتِ اَتَسَامِ بِرُو اَوْ جَانِحِ اَوَّلِ اَتَسَامِ بِرُو كَا اِيْلَا مَرُو دِي بِرُو كَا اِيْلَا تِ قَرَأَنِ كَا اِيْلَا
 زَبَانِ سَ كَعِي يَا اَوْ سَكَا لَ مِ نَ خِيَالِ كَرِسَ اَوَّلِ اَوْ سَكَا مَعِي كَوْنُ بَطْنِ اَوْ جَعِي بِرُو تَعْوِ كَرِسَ كَعِي مَرَا
 كِيْلَا بِرُو اَوَّلِ اَوْ سَكَا تَحْقِيقِ اَوْ نَبَرُو تِ كِي كَا صَوْتِ بِرُو بِرُو اِذَا مَرُو جَعِي كَرِسَ اَسَ طَرِ بِرُو كَرِسَ
 اَوْ سَكَا كُو نِي خَطَرُو نَ اَسَ بِرُو اَنَ بِرُو اَنَ مَعِي بِرُو اَنَ مَعِي بِرُو اَنَ مَعِي بِرُو اَنَ مَعِي بِرُو اَنَ مَعِي بِرُو
 اَسَكَا مَ اَسَا سَ مَ اَصْلِ بِرُو تَرَحْمِ كَوْنَا بِرُو اَسَا مَعِي بِرُو اَسَا مَعِي بِرُو اَسَا مَعِي بِرُو اَسَا مَعِي بِرُو
 اَوْ سَكَا كُو نِي خَطَرُو نَ اَسَ بِرُو اَنَ بِرُو اَنَ مَعِي بِرُو اَنَ مَعِي بِرُو اَنَ مَعِي بِرُو اَنَ مَعِي بِرُو
 اَوْ سَكَا اَلْحَسَانُ اَنَ تَعْبُدُ اللّٰهَ كَا لَكَ تَرَا اَلْاَقَانِ اَلْمُرُكَّنِ تَرَا اَلْاَقَانِ اَلْمُرُكَّنِ اَوْ اَصْلِ
 مَرَاتِبِ كِي وَ هَدِي تِ بِرُو بِرُو اَصْلِ اَصْلِ اَصْلِ اَصْلِ اَصْلِ اَصْلِ اَصْلِ اَصْلِ اَصْلِ اَصْلِ اَصْلِ اَصْلِ اَصْلِ
 كُو يَا تَو اَوْ سَكَا بِرُو بِرُو سَا كَرُو اَوْ سَكَا دِي كَعِي سَكَا تَوِي رَحِيَانِ كَرُو دِي كَعِي سَكَا تَوِي رَحِيَانِ
 اَللّٰهُ حَاضِرِي اَللّٰهُ نَاطِرِي اَللّٰهُ مَعِي اَوْ تَحْيَلُ نِي اَلْحَيَانِ نِي تَحْيَلُ نِي اَلْحَيَانِ نِي تَحْيَلُ نِي
 نَظَرُو دِي مَعِي تَحْيَلُ نِي اَلْحَيَانِ نِي تَحْيَلُ نِي اَلْحَيَانِ نِي تَحْيَلُ نِي اَلْحَيَانِ نِي تَحْيَلُ نِي
 لِيَسْتَعْرِقَ نِي هَذَا اَلْقَصْدُ لِيَسْتَعْرِقَ نِي هَذَا اَلْقَصْدُ لِيَسْتَعْرِقَ نِي هَذَا اَلْقَصْدُ لِيَسْتَعْرِقَ نِي
 يَا اَوْ سَكَا لَ مِ نَ خِيَالِ كَرِسَ بِرُو نَ اَلْقَصْدُ كَعِي بِرُو اَصْلِ اَصْلِ اَصْلِ اَصْلِ اَصْلِ اَصْلِ اَصْلِ اَصْلِ
 بِرُو نَ كُو جَبِ مَ بِرُو تَعْوِ كَرِسَ بِرُو جَوْدِ بِرُو بِرُو اَصْلِ اَصْلِ اَصْلِ اَصْلِ اَصْلِ اَصْلِ اَصْلِ اَصْلِ
 تَعْوِ كَرِسَ كَرُو مَعِي بِرُو بِرُو اَصْلِ اَصْلِ اَصْلِ اَصْلِ اَصْلِ اَصْلِ اَصْلِ اَصْلِ اَصْلِ اَصْلِ اَصْلِ
 وَ هُوَ سَجْدَ اَنِي اَلْحَلُو وَ اَلْجَلُو وَ اَلْشَفَا اَلْاَقَانِ اَلْمُرُكَّنِ تَرَا اَلْاَقَانِ اَلْمُرُكَّنِ
 كَرُمِ بِرُو مَعِي بِرُو اَصْلِ اَصْلِ اَصْلِ اَصْلِ اَصْلِ اَصْلِ اَصْلِ اَصْلِ اَصْلِ اَصْلِ اَصْلِ
 بِرُو مَعِي بِرُو اَصْلِ اَصْلِ اَصْلِ اَصْلِ اَصْلِ اَصْلِ اَصْلِ اَصْلِ اَصْلِ اَصْلِ
 اَللّٰهُ وَجْهَ اَللّٰهُ اَوْ اَلْمَرُكَّنِ يَا اَللّٰهُ يَلِي اَوْ نَحْنُ اَلْمَرُكَّنِ اَلْمَرُكَّنِ اَلْمَرُكَّنِ
 اَو اللّٰهُ نَحْلُ شَيْءٍ مَّحِيْطُ اَوْ اَنَ مَعِي رُبِّي سَيِّدِيْنِ اَوْ هُوَ اَلْاَوَّلُ وَ اَلْاٰخِرُ وَ اَلْظَاهِرُ

و اَوَّلِ اَصْلِ اَصْلِ اَصْلِ اَصْلِ اَصْلِ اَصْلِ اَصْلِ اَصْلِ اَصْلِ اَصْلِ

اَصْلِ اَصْلِ اَصْلِ اَصْلِ اَصْلِ اَصْلِ اَصْلِ اَصْلِ اَصْلِ

اَصْلِ اَصْلِ اَصْلِ اَصْلِ اَصْلِ اَصْلِ اَصْلِ اَصْلِ اَصْلِ

وہ طریقیہ سلیمان استغنیٰ بنی برنج محسوسات سے حالات مطلوبہ کو انسان پہنچ جائے تو اسکو یاد رکھنا چاہیے
 کہ فی الحقیقۃ لغزیرۃ وکذا لک ان الموت الذی تدرؤن منه یا تمکدکم ایتھما
 تاتون فی ایدر تھکم الموت وکونتم فی بروج نشیدہ اور اسی طریقہ مذکورہ سے اس آیت کا
 مرقبہ یعنی کما عشت ہوان الموت الذی آخرایت تک یعنی مقرر جس موت سے کتم بھگتے ہو
 وہ تمکو ملنے والی ہر جہان کو میں کتم ہو گئے موت تمکو یا یوگی اگرچہ تم اونچے یا مضبوط جہان میں ہو
 فاذا اظھرت المرآۃ فی الطالک شوق ھذا نوذہ امر بالوجود لافعالی پھر جب زمرہ کا
 طالب میں نمایاں ہو اور اسکو شاہد ہو تو اسکو توحید افعالی کا امر کیا جائے ف توحید افعالی
 ہرگز فعل کو جو عالم میں نمایاں ہونے کی بجائے سمجھے مزید اور عمر سے اگر غیر حق سے نہ موت باقی رہے
 نہ توقع سعدی نے فرمایا شہر میں نوعی از شرک پوشیدہ ہست مکریم ویا زید و عمر نخست
 و اعلم ان الشایع علیہ الصلوۃ والسلام رغب وحش علی شیعین علی الذکر
 المراد منہ ما یتکلم علیہ وعلی الفکر والمراد منہ المرآۃ اور جان کو مخاطبے شایع
 علیہ السلوۃ والسلام نے دو چیز پر تنبیہ کیا سادگی الی ایک کرپور اور ذکر سے ہر چیز بان سے بوجہ
 اور دوسری فکر اور مراد اس سے مرقبہ ہر حال بعض المشائخ میں آج بکشف الوقالع لایہ
 علی ما ہی علیہ ان یغفلک الطالب فی خلوة و یغتسل و یلبس احسن لباسہ یتطیب
 و یجلس علی السجادة و یتوضا و یصوم صوما علی عینہ و یصوم صوما علی عینہ و یصوم صوما
 کذا لک بایں بکشف و مصحفا کذا خلفہ ثم یدعو اللہ ان یکشف علیہ الواعیۃ الفلانیۃ
 بجمہد منہ ثم یسبح فی اسم الذات من غیر غرض العین فیجرب مرۃ و المصحف کما فی
 او مرۃ فی الا لیسر و مرۃ خلف و مرۃ بکین یدعیہ حتی یجد فی نفسہ اشرا حقا و ثمر اسی
 ابواظہر علی الذلک سبعۃ آیات وخصی ہا مع الخلق فانہ یکشف علیہ البتہ قلت ھذا کما یحل
 و فی قلبی من متشی لہا منہ من اسامۃ الادب بالہ مصحف بعضہ مشائخ نے کہا جسکا بعض
 تجربہ کیا ہو و قانع آئندہ کے کشف ہونے پر ٹھیک ٹھیک یہی طالب خلوت میں اسکا کون کرے اور

بہار شریعت قانع آئندہ

[illegible]

فصل پنجم

فی اشغال المشایخ الجشتیة و هم اصحاب امام الطریقۃ خواجہ حسین الدہلوی
 الجشتی و جشت قریہ شیوخہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ و عنہم اجمعین یہ فصل و شرح
 جشتیہ کے اشغال میں ان مردو نامہ طریقت خواجہ حسین الدین حسن جشتی کے فرید میں ان جشت خواجہ میں ایسا
 بیرون کانون کا نام چھ دراضی پہاؤنسے اور فکے سب پر وقت مولانا فرمایا حضرت خواجہ
 حسین الدین جشتی اس امت کے عمدہ اولیاء میں ہیں ان کے ہاتھ پر نوزاد کفار و کفر و سلطان ہوئے مقبول
 کہ جب خواجہ کا انتقال ہوا تو آپ کی پیشانی مبارک پر نقش ظاہر ہو گیا تعجب اللہ ذات فی تعجب اللہ ذات
 خدا کا دوست خدا کی محبت میں کر لیا قاتوا جاء علیہ الرالی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال
 یا رسول اللہ انی علی اقرب الطریق الی اللہ و افضلہا عند اللہ و اسمہا العبادۃ
 صلی اللہ علیہ وسلم حکمک بما لا تمسک لک فی العلمۃ فقال علی کرم

تَعَالَى وَحَمْدَهُ كَيْفَ أَذْكُرُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْمَدُكَ عَيْنًا
 وَنُسَمِّعُكَ مِثْلَ ثَلَاثِ مَرَّاتٍ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ
 وَعَلَى سَمْعِهِ ثُمَّ قَالَ عَلِيُّ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْمَعُ ثُمَّ لَقْنُ عَلِيُّ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ أَحْسَنَ الْبَصَرِيِّ وَهَكَذَا احْتَى وَصَلَ
 إِلَيْكَ وَهَذَا الْاِتِّحَادُ إِنَّمَا وَجَدْنَاهُ عِنْدَ أَهْلِ الْأَشْكَالِ عَلَى قَوَائِنِ أَهْلِ
 الْاِتِّحَادِ فِيهِ مَقْصِدٌ طَوِيلٌ مُشَاجِحٌ بَشِيشِيَّةٌ نَفَرِيَا كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ الْأَوَّلِيَا عَلِيُّ مَرْضَى نَبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 بِأَسْرِ لَيْسَ سَمْعُ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ بِرَبِّهِ بِنَايَةِ جُوسَبِ أَهْلِ بَنِي إِسْرَافِيلَ زَيْدَةُ تَرْوِيبِ جُوسَبِ طَرَفِ وَرُودِهِ
 أَفْضَلُ مِنْ جَدِّهِ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ بِنَدْوَنِ بِرَّاسَانِ تَرْوِيبِ تَوْاسُخْفَرِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ نَفَرِيَا كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ
 أَوْ بِرَّاسَانِ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ مِثْلُ خُلُوتِ مِثْلُ مَوْعِلِ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ لَمَّا كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ دُرُودِ نَبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ سَنِينَ بِرَّاسَانِ تَرْوِيبِ تَوْاسُخْفَرِ نَفَرِيَا كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ الْأَوَّلِيَا عَلِيُّ مَرْضَى نَبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 تَحْمِيضِ مَوْعِلِ مَرْضَى نَفَرِيَا كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ الْأَوَّلِيَا عَلِيُّ مَرْضَى نَبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَحْمِيضِ مَوْعِلِ مَرْضَى نَبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 حَسَنُ بَصَرِي كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ
 فَطْعَانِ مِثْلِ نَحْمَدُكَ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ
 فَرِيَا كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ
 حَسَنُ بَصَرِي كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ
 فِي الْوَأَقَعِ كَتَبَ سَامِرُ الرَّجَالِ سَمْعُ أَتِّصَالِ سَمْعُ وَائِتِ كَاشِكِلِ بَلِكِيْنِ أَوَّلِيَا كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ مَرْضَى نَبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 حَسَنُ بَصَرِي كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ
 أَبُو حَنِيفَةَ وَرَامُ مَالِكُ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ
 أَنْ يَلْقَيْنَ تَلْمِيزًا أَمْرًا أَنْ يَصْنَعُوا مَقَامًا كَانَ يَوْمَ الْحَمِيسِ فَهُوَ أَوَّلِيَا كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ مَرْضَى نَبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 بِالْاِسْتِغْنَاءِ عَنِ مَرَّاتٍ وَالصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ مَرَّاتٍ ثُمَّ
 يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ فِي مُحْكَمِ كِتَابِهِ فَادْكُرُوا اللَّهَ قِيَامًا وَمَقُودًا وَعَلَى خَيْرٍ

فَالْقُلُوبُ وَالْأَسْمَاءُ عَلَى الْعَرْشِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّيْتُ أَمَلَكُمْ
فَلَا يَصِقُ قَبِيلٌ وَجْهَهُ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى بَيْنَهُ وَبَيْنَ قَبِيلِهِ وَسَأَلَ جَارِيَةً سَوْدَاءَ فَقَالَ
أَيُّنَ اللَّهِ فَأَشَارَتْ إِلَى السَّمَاءِ فَسَأَلَهَا مَنْ أَنَا فَأَشَارَتْ بِأَصْبَعِهَا فَقَالَتْ اللَّهُ أَرْسَلَكِ
فَقَالَ هِيَ مُمِّي مِنْهُ فَلَا عَلَيْكَ أَنْ لَا تَفْجَرَهُ إِلَّا إِلَى اللَّهِ وَلَا تَرْجُلْ قَلْبَكَ الْكَاذِبِ
وَكَلَّمَ بِاللُّغَةِ إِلَى الْعَرْشِ وَتَقَرَّرَ النَّوْءُ الَّذِي وَضَعَهُ عَلَيْهِ وَهُوَ أَزْهَرُ الْقَوْمِ
كَمَنْزِلُ الْفَمِ أَوْ بِاللُّغَةِ إِلَى الْقَبِيلَةِ كَمَا أَشَارَ إِلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَكَانَ كَأَنَّ قَبِيلَةَ لَهَذَا السَّيِّدِ مَشَاجِئَ حِشْتِيَّةٍ فِي مَرَايَا رُكْنِ اعْظَمِ دَلِ
الْكَافَرِ وَكَانَ خُصْمًا وَمُشَدِّدًا سَاحَتِ حُجَّتِ أَوْ تَعْظِيمِ كِي صِفَتِ بِرَاورِ اوسكى مشور كالاظكر ناين
كهتاهون حق تعالى كه ظاهر كشرهين سونين كوئى عايد غمى مويانكى مكرهه اوسكه مقابل
ظاهر هوكر اوسكه عبوديهو كياير بحسب مرتبه اوسكه كه اور اسى كهيب كه سبب سے وبقبله بونا
اور استوانى العرش كل شرع من نازل هواور رسول الله صلى الله عليه وسلم فرمايا كه جسم من
كوئى نازل تره توابع منكه سلمه منعه كه سوا سبه كه الله تعالى به اوسكه در اسيان را اوسكه
قبيله كه درميان من اور آنحضرت نه ايكه كالى لومدى سے چه تو فرمايا كه كهان به لومدى نه
آسمان كى طرف اشاره كيا چه حضرت نه اوس سے چهكار من كون هو ان اوسنه اينى ونگلى سے
اشاره كيا مراد اوسكى كير فدان نه بلكو خيجا به پس فرمايا آپ كيه ايماندارى به اوسكه كچه مضائقه
اسمين كومتوجبهو مكر الله به كى طرفه اور اپنا اولاد كاهه كراوسى كچه عرش كى طرف متوجبهو
اور اوس كرا فدان ككه حيكو حق تعالى نه عرش به ركهاه اور و نه نايه و مشر نكه به خانه ككه
مانند قلمبه كى طرف متوجبهو كرا چنه نبى صلى الله عليه وسلم نه اوسكى طرف اشاره كيا به توصيه اس
حديث كا گويا رقيه هو كا و الله اعلم مصنف حاشيه من ميا كحق تعالى كى عالم مثال من بولى
تو به متصل نبى استعاده كه مناسب اوسكو اوكرا تا به ترجمه كها به تعالى اور عالم مثال كى حقيقه سب
صوفيه من كور به ساد مختصر لاهى اوسكى تفصيل كه نعيم فاذا انتقل الى العالمين واولاد كى

بنا و تاليف
ش

۲
اور حضرت سید محمد
تو به بولى كرا كرا كرا
صالح احمد
مولى محمد

اور اوسکو آسمان میں ضرب کرے اور یاروح الروح کی مل میں ضرب کرے یہاں تک کشائش اور نور
 پائے پھر نظر ہے اوسکا جسکا فیضان صاحب ترے ہوا کے دانج والی شہیدکے صلوة
 شمس صلوة المعکون کم یجد من السنة ولا احوال الفقهاء ما تشد ہا یہ
 قلنا لك حد فنا ها والعلوم عند الله اور شہیدوں کی بیان ایک نماز جو جسکو صلوة معلوم
 کہتے ہیں جسے سنت مصطفویہ اور اقوال فقہائے اسی اصل و سکی نہیں پائی جس سے ہم
 اوسکی تقویت کریں اسی واسطے کہنے اوسکو ذکر کیا اور علم اوسکے حجاز اور عدم جواز کا خاکے نزدیک
 ہو و کہہ صلوة شمس صلوة کن میکن اور شہیدوں کے یہاں ایک نماز جو جسکو صلوة کن میکن
 کہتے ہیں و صلوة کن میکن اس واسطے کہتے ہیں کہ طلب کریں اوسکی تائید نہایت جلد
 اور توی ہوتا و امن اعتدضت کہ حاجۃ صعبۃ قلید کع کل کلیلۃ من لیا الا انما
 والحمیل والجمعة رکعتین یقرانی الاولی الفاتحة مرة والاخلاص مائة مرة
 وفي الثانية الفاتحة مائة مرة والاخلاص مرة ونقول مائة مرة انی آسان کنند
 دشواریا وای روشن کنند تاریکہا مائة مرة وکذبت عن الله مائة مرة وکذبت
 علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم مائة مرة ویدعوا للہ عز وکل یحضر القلید فاذا کما
 الثالثة فعل هذا ثم حبرا العامة عن لاسه وجعل کما فی عنقه وکبر ودعا
 الله الی حاجته خمسین مرة فانه لا بد ان یتجاب لہ واللہ اعلم مشائخ چشتیہ
 صلوة کن میکن کی بیان میں کہا کہ جسکو نعمت حاجت پیش آئے تو چاہے کہ ہرے کو یا لی شہید یعنی چو شہید
 اور شہید اور جمیع کی باتوں میں ذکر کنیں اور کہ پہلی رکعت میں ر فاتحہ کیا اور قل و الحمد سوا بار چہ
 اور دوسری رکعت میں فاتحہ سوا بار اور قل و الحمد کیا اور سوا بار یوں کہے آمی آسان کنند دشواریا و
 روشن کنند تاریکہا سوا بار اور شہید کرے سوا بار اور ذکر و پڑھے سوا بار و حق تعالیٰ دعا کرے بخیر و ب
 پھر حسب میری رات ہو تو بھی یہی کہ جو مذکور ہوا پھر کلامی یا لوی کو پڑھے اولے اور پڑھی استین کو پڑھی
 گردن میں ڈالے اور اگر حق تعالیٰ سے دعا کرے چاہے یا سوا بار تو بالفہ و رانشا اللہ تعالیٰ دعا اوسکی مستجاب

صلوة معلوم
صلوة کن میکن

سر کی طرف جھکاوے اور ہاتھ اور کمرے الہ پھر ضرب لگاوے اپنے دل میں منتہی سے اے اللہ کی
 ف مصنف قدس سرہ کے بھائی حضرت شاہ اول نے چار باب میں فرمایا کہ بادی سلوک میں ہفت بات
 ہو بہر روز بارہ ہزار بار اور نفی اور اثبات ہر ایک ایک ہزار ایک بار اولیٰ اہل بیت علیہم السلام کے لئے ہے
 محبس النفس خاصۃً بحیثیۃ فی شتھین الباطن وجوع العزائم وحبس العشق
 وقطع احادیث النفس وبتک زعم فی الحبس لئلا یثقل علیہ المکر و الحبس غیر المقطوع
 قبیئہ و بین ماکما مرہ الحبس کبیرۃ یقون بآفاق نقشبندیہ فرمایا کہ حبس نفس یعنی دم
 روکنے کی عجیب صیبت ہو باطن کے گرم کرنے اور جمعیت غریب اور عشق کے ابھانے اور
 وسوسے کے قطع کرنے میں اور بتدیج اندک اندک حبس دم کی مشق کرے تا اوپر گراں نہ ہو جاوے
 اور خشکی کی بیماری نہ پیدا ہو جائے اور حبس دم سے حبس غیر مطلق اور جسکی نوبت حبس نفس تک
 نہ پہنچے تو نقشبندیہ کے حبس دم میں اور اس حبس دم میں جب کو جگہ بتائے میں فرق بعید ہو
 ف مصنف قدس سرہ فرمایا رباعی حاشا کہ اکابر رہ جو گویہ روزہ اثبات و مقالات رہا میں
 بکنندہ حبس نفس و حبس نفس اور فرق و حبس نفس است انچہ نشانہ ہے ہند و کون لا یددد
 الوتر خاصۃً بحیثیۃ فیقول او لا ھذہ الکلمۃ مکررۃ فی نفس احدی ثم یقول
 ثلاث مرات فی نفس واحد وکلک ایند کہ حشی بصری فی احدی و عشرین مع اللہ علی
 علی عدد الوتر اور حبس دم کے مانند شاطیق کی بھی عجیب صیبت ہو تو اول سہ گانہ توحید کو
 ایک بار ایک م میں کہے پھر تین بار ایک م میں کہے ہی طرح درجہ درجہ چند روز کی مشق میں کہیں نہ لگ
 پونچھ شاطیق عدد کی مراعات کے ساتھ یعنی اول بار ایک بار اور دوسری بار تین بار اور تیسری بار
 پانچ بار اور چوتھی بار سات بار و علی ہذا القیاس الشرح الا عظم ملاکۃ یعنی نہ عظم
 او لا مقصود کبر او الوجود من غیر اللہ تعالیٰ ولا ثبات کمالہ تعالیٰ علی وجہ التاکید
 واجتہاد الخاطیہ کا کبید و ذی فی النفس من الخطایہ و الاحادیث اور شرط علم فی اثبات
 ذکر میں ملاحظہ کرنا ہر نفی معبودیت یا نفی معصومت یا نفی جود کا غیر اللہ تعالیٰ سے اور اثبات

محبوبیت وغیرہ کا حق تعالیٰ کے واسطے بروجہ ناکید اور اجتماع خاطر نہ اوس طرح جیسے دل میں خطر اور باتوں کے خیالات گھومتے پھرتے ہیں وَمَنْ يَكْلَعُ إِلَىٰ أَحَدِي وَعِشْرِينَ مَرَّةً وَكَانَ يَتَّقِي اللَّهَ بَارِعًا مِنَ الْخَيْرِ دَانَصِرَانِ الْبَاطِنِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَحَبَّ لَاسْتِقَالَ بِاسْمِهِ الشُّغْلُ عَنْ الْأَشْغَالِ الْخَوَافِ فَلْيَمُوتْ أَنْ عَمَلًا كَمْ يُقْبَلُ كَلَيْسْتَ أَنْ يَهْدِي الشَّرَّ وَطَرِيقَ الدُّنْيَا إِلَى أَحَدِي وَعِشْرِينَ اور جو شخص کہ کہیں تک پونہچا اور اس کے واسطے جذبہ نبی کشش باقی اور ضلکی طرف گردش طرح کا دروازہ کھلا تو اس کو اس کے اسم کی شغولی وجہ بی تو غیرت اشغال گیر سے لازم آئی تو چاہیے کہ وہ معلوم کرے کہ اس کا عمل مقبول نہوا تو لبہ نہ کلامہ و اس کو پھر از تہیں سے شروع کرنا چاہیہا کہیں باز تک مینما لاثبات السجود کا کہ لایق عینا لاعتقادین و انما اشغلت حواجیہ محمد باقی او من یقرب منه فی التماسان واللہ اعلم ورحمہ اللہ ذکر کے اثبات مجددی یعنی فقط اسد کا لفظ ذکر کرے بدون نفی و اثبات وغیرہ کے اور گویا کہ ذکر مستقیم نقشبندیہ کے نزدیک تھا او سکون خواجہ مجددی بنیاد اوندکے کسی قریب العصر کے کلام اور والد علم ف مولانا نے فرمایا کہ اثبات مجددی میں کہیں ثابت نہیں اس واسطے کہ ذات بحت کا تصور عوام کو ممکن نہیں بلکہ شروع میں سفر ذات بعض صفات یا بعض محامد کے ساتھ یا بعض وجہ کے ساتھ وارہ ہوا جو سمیعہ سندی لوالہ الدیقول النفی والاثبات آمید للسؤل والاثبات السجود آمید للسؤل میں نے اپنے والد مرشد سے سنا فرماتے تھے نفی و اثبات سلوک کے واسطے مفید تر ہے و اثبات مجددی جذبہ کوشش کے واسطے زیادہ مفید ہے و وضعہ ان النفی لفظہ اللہ من سترتہ بالشد التام و قیل ہا حقی یعمل الی ام دماغہ مع الحبس التذیج فی الزیادۃ حتی انک یعمہم متن یقی لہا فی نفس احد الف مرۃ وقد راہت امرأۃ من محاضرات سید الاولاد تقول ہا الف مرۃ فی نفس واحد و اکثر مرۃ ذلک ایضا اور طریقہ اثبات مجددیہ کہ جس کو اس کے لفظ کو اپنی ذات بشارت تمام نکالے اولو سکون کہیں یہاں تک اس کے دماغ کی جھٹی تک پونہچے جس دم کے ساتھ اور اندک اندک زیادہ تر جاوے یہاں تک کہ بعض نقشبندیہ یابا یک م میں اس کو تیار کرتے ہیں انرا بیت

انبات مجددی

یہ سچ ایک عورت کو جو مشرد والد کے مریدوں سے تھی لیکن اگر اعزاز کو ایک مہینہ یا ایک تہی اور
 اس سے اکثر بھی و سمیعہ سیدی نوالہ قدس سرہ فیہ علی عن نفسه انہ کان فی الدیکہ
 یقول النفس والاولیاء فی نفس واحد ما انی مرکبہ واللہ اعلم اور میں اپنے والد رحمہ
 سنا اپنا حال نقل فرماتے تھے کہ بتلے سلوک میں نفی اور اثبات کو ایک مہینہ دو سو بار کہتے تھے
 واسما علم و تکیہ السراقبہ اور وحسہ طریقہ وصول الی اللہ کا مراقبہ ہر صنف قدس
 نے حاضیہ منہ میں فرمایا تحقیق مراقبہ جو یکہ شامل جمیع افراد ان باشندہ است کہ توجہ قوت و ذکر کہ
 باقبال تمام بسو صفات حضرت حق مہیون یا بسو حالت الفکال و جاز جسد یا مثل آن آنگہ
 عقل و ہر و خیال و جمیع حواس میں ان توجہ کرو و اپنے محسوس نسبت بمنزلہ محسوس نصب العین
 کرو و سمیعہ تھا ان یخفہس النفس یخفہ السرقبہ حبس السرقبہ فیما مع ادراکہ
 الی المعنی السرقبہ الذی یصغر و کل احد عند اطلاق اسم اللہ و لکن قل
 عن مجرورہ عن اللفظ فلیحتمل هذا الطالب ان یجوز هذا المعنی عن الفاظ و یجوز
 الذی من غیرہ من احتمل الخطوات و التوجہ الی الغیر و من الناس من لا یستلزم
 هذا المعنی من الاخر الذی من الناس من یأمر مثل هذا بالذعان و صفۃ ان لا یزال
 یذکر اللہ بقلیہ یقول یا رب انت مقصود فی قد تبارک الذی عن کل ماسواک و نحو
 ذلک من المناجیہ و منہم من یأمر کہ یحتمل الخلاء الجعور و النور البسیط قد یلج
 الطالب من هذا القصر الی التوجہ المذکور او طریقہ مراقبہ کا یہ کہ دم کو بند کرے ان کے پیچھے
 تصور اس باطن پر جمیع حواس سے متوجہ ہو معنی جو بسیط کی طرف جسکو شریف کہ نام لے کر
 وقت تصور کرتا ہو لیکن ایسے لوگ اکثر ہیں جو اس معنی بسیط کو لفظ سے خالی کر سکیں جو کچھ شش کر
 کہ اس معنی بسیط کو الفاظ سے جدا کرے اور اس کی طرف متوجہ ہو بلکہ حمت خطرات اور التفات ماسوی
 کے اور بعض لوگوں سے اس قسم کا ادراک نہیں ہو سکتا ہو سو بعض مشائخ تو ایسے ہیں کہ اس طرح کی عبادت
 میں نہ طریقہ اس میں ماکہ ہو کہ بہت دل سے کیا کریں گے کہ اور نہ ہی میرا مقصد ہو میں نیز ان کو ایسی ہی

فیہ منہ

نہ

فیثیہ ماسوا سے اور بات نہ کر سکے کوئی اور مناجات کرے اور بعضے مشائخ شخص کو کوڑا یا مچھو یا نور بسط
 کے خیال کرنے کو فرماتے ہیں تو غالباً اس تخیل سے توجہ نہ کر کے طرف بدیع ہو چنچ جاتا ہے ترجمہ کتابتہا غلہ
 مجھ سے یہ مراد ہو کہ سارے عالم کے مکان کو جمیع اجسام سے خالی تصور کرے اور نور بسط
 سادہ و سخی سے عبارت ہو کہ تَابَلَّهَا الرَّايَةُ لَيْتَنِي خِيَةً اور نیزہ طریقہ وصول الی اللہ کا
 رابطہ اور اعتقاد کامل بہم پونچھنا ہر اپنے مرشد کے ساتھ ف مولانا نے فرمایا حتی یہ کہ ایک سب سے
 یہ روز زیادہ تر قریب ہی گلے مرید میں قابلیت نہیں ہوتی تو اس کی فرید محبت مرشد اوس میں تصرف
 کرتا ہو مشائخ نے طریقہ سے فرمایا کہ اللہ کے ساتھ صحبت رکھو سو اگر تم سے ہو سکے تو ان کے ساتھ صحبت
 رکھو جو اللہ کے ساتھ صحبت رکھتے ہیں غارت بالعد شیخ عبد الرحیم قدس سرے فرمایا کہ مشائخ طریقہ کے
 کلام کے معنی یہ ہیں کہ پہلے تو سنا کر لیا جائے کامل بیداری اور ہوشیاری سے جو ایک توبہ بخانی آتی
 اظلال سے کہ تعلق کو نہیں غلطی میں اصل توجہ کو سمجھو اگر نہ ہو سکے تو ان کو کوئی تعلق بہم پہنچانا چاہیے
 جو اس ریت سے مشرف ہو سکے ہیں جو اپنے نفوس اور علاقہ ماسوا سے نجات پا گئے ہیں اور اس
 آیت قرآنی میں کو انوار مع الصادقین میں پیچوں کے ساتھ ہو ایک طرح کا اسمین شاعر ہی رابطہ مرشد کا
 اگر مرشد کامل شہود ذاتی کا واسطہ ہو تو اس کی توجہ سے اندک عارفین و حامل توحید جو سالہا سال کی
 محنت میں حاصل نہیں ہوا اور کیا خوب کامیاب شہر آگ بہتر زیادت یک نظر از شمس میں ہر معنہ
 زندہ ہر وہ شخص کہ بر چلہ و شہر تھا اَنِّي يَكُونُ الشَّيْءُ قَوْلًا لِّلْغَيْبِ ۚ ذَٰلِكَ الْبَآءُ ۚ اَشَدُّ ۚ فَاِذَا
 صَحِبَ ۚ خَلَّى نَفْسَهُ عَنْ كُلِّ شَيْءٍ ۚ اِلَّا الْحَبَّةَ ۚ وَتَنْتَظِرُ لِمَا يَفْضُ مِنْهُ وَتَقْبَضُ عَلَيْهِ ۚ اَوْ
 يَقْبَضُ عَنْهُ ۚ وَتَنْتَظِرُ لِمَا يَفْضُ مِنْهُ وَتَقْبَضُ عَلَيْهِ ۚ وَتَقْبَضُ عَنْهُ ۚ وَتَقْبَضُ عَنْهُ ۚ وَتَقْبَضُ عَنْهُ ۚ
 وَادَّاعَابَ الشَّيْءَ عَنْهُ ۚ يَحِيلُ صَوَادُكَ ۚ يَدْنِي عَنْ يَدَيْهِ ۚ صَوَادُكَ ۚ الْعَظِيمُ ۚ تَقْبِضُ صَوَادُكَ ۚ
 مَا تَقْبِضُ ۚ مُحَمَّدٌ ۚ اور رابطہ مرشد کی شرط کا یہ ہے کہ مرشد توی التوجہ ہو وادشت کی مشق دہمی
 رکھتا ہو پھر جب مرشد کی صحبت کرے تو اپنی ذات کو ہر چیز کے تصور اور خیال سے خالی کر ڈالے سو اس کی محبت
 اور اوس کا منتظر رہے جس کا اوس کی طرف سے فیض آئے اور وہ لوگ ان محبتیں بند کر کے یا وہ لوگ کھولے اور

اور بعضی وہ مشایخ ہیں جو سالک کو بتاتے ہیں میں ہم اسکو سونے سے کھا ہوا خیال کر کے کھاتے ہیں
 سیدی الوالد یقول امرتی خواجہ ہاشم البخاری بکتاب اسم الذات انی
 عشرینین کا لکرت مشوا اخذت بجماع قلبی حق انی کنت مشغولاً بکتاب
 کتاب فکتبت اسم الذات علی نحو مرقۃ اربعۃ اوثان وکما شغرت اور والد مرشد سے میں
 سنا کرتے تھے کہ بجا خواجہ ہاشم بخاری نے ہم ذات کے کھنے کو فرمایا اور میں نے اس کا تھا تو میں
 اس کے کھنے کی کثرت کی اور اسکی تحریر میں اپنے دل میں جالی بیان تک ایک کتاب کے کھنے میں مشغول
 تھا تو اسم ذات کو میں بقدر چار ورتوں کے کھ گیا اور مجھ کو کچھ خبر نہ ہوئی و مولانا فرمایا کہ میں
 مصنف قدس سرہ سے سنا کہ کتاب مذکور بلا عبد الحکیم سبکداری کا حاشیہ تھا شرح عرفانہ کا حاشیہ
 خیالی و بعضی یقول رائت خواجہ حق بکتاب یا ہاشم علی اسم الذات
 شتاً فی غلبہ کلامہ و شانیہ کلہ فسألہ فقال کتبت اسم الذات فی بدایہ امرتی
 و صدارت کبدنا لا استطیع الاقلاع عنہ کو اللہ اسکو اور والد مرشد سے میں سنا کرتا
 تھے کہ میں خواجہ مرید بعض خواجہ مریدی کو دیکھا اپنے انگوٹھے سے پی پاون و گلیوں پر کچھ لکھتے تھے
 اپنی شست و بات کرنا اور سب کاموں میں تو میں نے اولے کو چھوڑ دیا میں نے اسم ذات کو بتایا
 سلوک میں کھا تھا اور اب مجھ کو ایسی علت ہو گئی ہے کہ میں اس کے چھوٹے پر قادر نہیں ہوں اس
 علم و لایق شبیدہ کل کتاب علیہا کتاب حکیمتہم بعضہا اشارہ الی ہذا
 الا شغال و بعضہا علی شغل و طائیفہا قلند کمرہا و مشایخ نقشبندیہ میں سے
 میں جیسا کہ طریقہ نام بعض اصطلاحوں میں تو انھیں شتافخ کو کی طرف اشارہ ہوا اور بعضی
 اونی تاثیر کی شیطون پر ہو کر انکا ذکر کرنا اپنے ہوش و دم و نظر و قدم و سفر و دم و طن
 خلوت در انجمن یاد کردہ باز گشت نگہا لایق یادداشت فہد ہی المات و
 عن خواجہ عبد الخالق العجد و لای و بعد ہا ثلثہ ما تورد لا عن خواجہ نقشبند
 و فوق زمانی و فوق قلبی و فوق عدوی ہوش و دم و نظر و قدم و سفر و طن

مشایخ نقشبندیہ کے اشارہ

سہم طوبیہ و الخیرین کہ یا رکرو ۲ بار پشت سے گزشت آید اور پشت کو یہ آٹھ کلمات خواجہ عبدالرشید
غیر دانی سے منقول ہیں اور ان کے بعد تین مہلہ صبر خواجہ نقشبند سے مروی ہیں اور توفیق مانی
۳ وقوف قلبی سہم وقوف صدی آمنا ہوش جرم مہمنا اللہ تعالیٰ کل نفس فاکل
مستقیظا متحصصا عن نفسه فی کل نفس هل هو غافل او ذاکر هذا الطریق التلویح
الی دوام الخیر و هذا للمبتدی فاذا اتوا سطر السلو و یکتبکن متحصصا عن نفسه
فی کل طائفة من الزمان مثل ان یتأمل بعد کل ساعة هل فعلت علیہ فیہا
تفکله او لا فان فعلت عقلک استغفر و عن عمل ترکہا فی المستقبل مکنذا
حتی یصل الی دوام و کتبی هذا الاخر یوفی فی رکبان استغفر خواجہ نقشبند
لما رأی ان التوجه الی علیہ العلم فی کل نفس نشو و نشاں المتوسط فیما لا یفرق
بہ الاستغفار فی التوجه الی اللہ یحدث لا یزاحم علیہ هذا التوجه تو ہوش مردم
کے معنی ہوشیاری اور بیداری ہر مردم کے ساتھ تو ہوشہ بیدار ہو جس سے اپنی ذات سے سانس
میں کردہ غافل ہو یا اگر اور یہ طریقہ ہر تہذیب و دوام حضور کے حاصل کرنے کا اور طرح کی ہوشیاری
کے واسطے مخصوص ہے ہر کچھ جب تک بڑھے اور سلوک کے درمیان میں آئے تو چاہے بیوقوف کرنا ہے
اپنی ذات کا حضور ہی تصور ہی مدت میں سطح اکرا مل کر سے ہر ساعت کے بعد اس ساعت غفلت
آئی یا نہیں سو اگر غفلت آگئی ہو تو استغفار کرے اور آئندہ کو اس کے چھوڑنے کا ارادہ کرے
اسی طرح ہر دم لغو سے بچانے تک کہ دوام حضور کو پہنچ جائے اور یہ کھیل طریق کی ہوشیاری
مسی ہر وقوف زمانی ہو سکے خواجہ نقشبند نے انتہا راج کیا اس واسطے کہ ان خصوصیات معلوم کیا کہ جو
ہو یا علم علم یعنی نیست کو یاد رکھنا ہر دم میں سلک متوسط کے حال کو پریشان کرنا ہر دم کے سبب
تو استغفار ہو تو حوالی الدین میں سطح کر سکے اپنے متوجہ ہونے کی درست بھی مردم حال خوف
مترجم کرتا ہی ہر مردم کا محاسبہ عبارت ہی ہوش مردم سے سو یہ بندی کے مناسب ہر دم متوسط
اور تھک مدت کا محاسبہ جبکہ کا نام وقوف مانی چلائی ہر مردم متوسط ہو لانا نے فرمایا کہ وقوف

ہوش مردم

یہ بانی کو صوفیہ محاسبہ کہتے ہیں حدیث میں ارہو کہ ہر شیاء وہ شخص ہر جس نے اپنے نفس کو دبا اور بعد موت کے واسطے عمل کیا اور اہل المؤمنین غم فاروق نے خطبہ میں فرمایا کہ اپنی جانوں کا محاسبہ کرو قبل اسکے کہ تم سے حساب لیا جائے اور انکو وزن کرو قبل اسکے کہ وزن کیے جاو اور مستعبر ہو جاؤ غرض اگر کو واسطے یعنی خدا کا سامنا جو قیامت میں ہو گا اور ان تم سامنے کیے جاو گے تمہاری کوئی چیز جو چھپ سکے گی اَمَّا أَنْظِرْتُمْ مَعْنَا فَأَنَّ السَّلَامَةَ يَحْبِبُ عَلَيْكَ أَنْ لَا يَنْظُرَ فِي حَالِ شَيْءٍ إِلَّا إِلَى قَدَرِهِ وَلَا فِي حَالِ نَعْمَةٍ إِلَّا إِلَى بَدِيهِ وَأَنَّ النَّظَرَ إِلَى النُّعْمَةِ فِي الْحَقِّعَةِ وَالْأَوَّلَانِ الْحَقِّ يُعِيدُ عَلَيْكَ حَالَهُ وَمَعْنَاهُ لَا يَهْوِي سَبِيلًا وَفِي حَقِّهِ لَا يَشْتَعِلُ إِلَّا أَصْلَاحَاتِ النَّاسِ أَحَادٍ يَرْجِعُ مَعْتَمِدٌ عَلَى سَيِّدِي أَلَا تَقُولُ هَذَا مَا لَيْسَ بِي إِلَّا الْمُبْتَدِي أَمَّا الْمُبْتَدِي فَيَحِبُّ عَلَيْكَ أَنْ تَبْتَاعَ كُلَّ شَيْءٍ عَلَى قَدَرِ مَا يَنْبَغِي هُوَ أَذْهَنُ الْأَوَّلِيَاءِ مَنْ يَكُونُ عَلَى قَدَرِ حَقِّهِ عَلَيْهِ الصَّلَامُ وَالسَّلَامُ وَلَهُ الْحَاكِمِيَّةُ النَّامَةُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَكُونُ عَلَى قَدَرِ مَوْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَعَلَى هَذَا النِّقَاسِ فَإِذَا عَرَفْتَ مُتَّبِعِيهِ فَلَمْ تَكُنْ أَحْوَالَهُ وَأَفْعَالَهُ مَتَابِعِيهِ تَبَاتُحَاتُ مُتَّبِعِيهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ أَوْ نَظَرْتُمْ قَدَمَ تَعْوِيدِ رَاہِجِ رَاہِجِ رَاہِجِ چلنے پھرنے کے وقت کسی چیز پر نظر نہ کرنا اس لئے اپنے قدم کے اور نہ اپنے پیٹھنے کی حالت میں دیکھنے لپٹنے لگے اس واسطے کہ نقوش مختلفہ کا دیکھنا اور حجب لپٹنے لگنا کانظر کرنا سالک کی حالت کو بگاڑ دیتا ہے اور اوست روکتا ہے جسکی وہ طلب میں ہے اور کچھ نظر میں نہ لگوں کی آوازوں اور ولولگی باتوں کی طرف کان لگانا اپنے والد مرشد سے میں نے سنا فرماتے تھے کہ یہ یعنی نظر کو تو بچے رکھنا نسبت بندی کے ہے اور منتہی نہ ہونا ہو کہ تامل کرے اپنے حال میں کہ وہ کس نبی کے قدم پر ہی سوا اس کے بعض اولیاء سید المرسلین میں علیؑ اور علیؑ والہ السلام کے قدم پر ہوتے ہیں اور انکو پوری جامعیت کمالات کی حاصل ہوتی ہے اور بعض علیؑ علیہ السلام کے قدم پر ہوتا ہے اور علیؑ ہذا القیاس میں چھ خوب منتہی اپنے پیشوا کو چھان لے تو چاہیے کہ اس کے حالات و واقعات اپنے پیشوا کے واقعات کے ساتھ مناسب ہوں و اسد علم انما سفر قدر و وطن مَعْنَاهُ لَا يَنْتَقِلُ مِنَ الصِّفَاتِ الْبَشَرِيَّةِ إِلَى الْحَسَنَةِ إِلَى الصِّفَاتِ السَّالِكَةِ إِلَى الصِّفَاتِ الْقَائِمَةِ فَيَحِبُّ عَلَى السَّالِكِ أَنْ يَتَخَصَّصَ عَنْ نَفْسِهِ هَلْ فِيهِ بَقِيَّةٌ حَبِيبِ الْخَلْقِ فَإِذَا عَرَفْتَ شَيْئًا مِنْ

۱۷
اسل سلسلہ سکندر
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

ذَلِكِ اسْتَأْنَفَ التَّوْبَةَ وَعَلِمَ أَنَّ ذَلِكِ صَغِيرَةٌ ثُمَّ يَقُولُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ تَعْنِي تَقْبِيَتْ
 عَنْ قَلْبِي الشَّيْءَ الْفَلَانِي وَأَتَدَبُّتُ حَيْثُ كَانَ اللَّهُ مَكَانَهُ وَذَلِكَ لِأَنَّهُ عَرَفَ الْحَقَّ فِي
 دَاخِلِ الْقَلْبِ كَثِيرَةً خَفِيَّةً لَا يُمْكِنُ أَنْ تَسْتَغْفِرَ إِلَّا بِالْمُتَحَصِّلِ لِبَدَائِعِهِ وَتَحْيَا عَلَيْهِ
 أَنْ يَنْتَحِصَّ كُلٌّ فِي قَلْبِهِ حَسَدًا لِحَدِّثٍ أَوْ حَقْدًا أَوْ عَدَاوَةً فَلَمْ يَكُنْ يَكِيدُ وَمِنَ هَذِهِ
 الْحِكْمَةِ أَنْ يَرْفَعَهُ مِنْ مَوْطِنٍ كَانَتْهُ مَطْلَبُ نَفْسٍ كَرَامًا بِصِفَاتِ بَشَرِيَّةٍ صِفَاتٍ مَلَكِيَّةٍ فَاصِلُكَ مِنْ
 تَوَسُّلِ الْمَكِيدِ وَاجِبٌ بِكَ أَنْ نَفْسُكَ تَحْتَضِرُ بِكَ كَرَامًا أَوْ سَمِينٍ كَبِيرٍ خَلْقَ بَاقِيٍّ بِمُحَرِّجٍ أَوْ سَكُونِ بَانٍ
 تَوَسُّلُ نَفْسٍ تَوَكُّرٍ أَوْ جَبَانٍ كَرِيمٍ بِرَبِّتٍ بِرَأْسِهَا سَوَاسِطُ كَبِيرٍ خَلْقَ نَفْسٍ بَارِكَةٍ وَهِيَ فِي الْعَوَاقِبِ
 ثَبَتٌ بِمُحَرِّجٍ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْعَمَلُ الْأَمْرُ الْأَوَّلُ كَرِيمٍ لَمْ يَكُنْ فِي حَيْثُ كَرِيمٍ كَرِيمٍ كَرِيمٍ كَرِيمٍ
 نَفْسُكَ كَرِيمٍ كَرِيمٍ كَرِيمٍ كَرِيمٍ كَرِيمٍ كَرِيمٍ كَرِيمٍ كَرِيمٍ كَرِيمٍ كَرِيمٍ كَرِيمٍ كَرِيمٍ كَرِيمٍ
 كَرِيمٍ كَرِيمٍ كَرِيمٍ كَرِيمٍ كَرِيمٍ كَرِيمٍ كَرِيمٍ كَرِيمٍ كَرِيمٍ كَرِيمٍ كَرِيمٍ كَرِيمٍ كَرِيمٍ
 وَاجِبٌ بِكَ تَزَلُّشُ كَرِيمٍ كَرِيمٍ كَرِيمٍ كَرِيمٍ كَرِيمٍ كَرِيمٍ كَرِيمٍ كَرِيمٍ كَرِيمٍ كَرِيمٍ كَرِيمٍ
 تَوَسُّلُ كَرِيمٍ كَرِيمٍ كَرِيمٍ كَرِيمٍ كَرِيمٍ كَرِيمٍ كَرِيمٍ كَرِيمٍ كَرِيمٍ كَرِيمٍ كَرِيمٍ كَرِيمٍ
 مَحَبَّتِ كَرِيمٍ كَرِيمٍ كَرِيمٍ كَرِيمٍ كَرِيمٍ كَرِيمٍ كَرِيمٍ كَرِيمٍ كَرِيمٍ كَرِيمٍ كَرِيمٍ كَرِيمٍ
 أَمَّا حُلُوتُ دَرَجَتِي مَعْنَاهُ أَنْ يَسْتَعِزَّ بِقَلْبِهِ بِالنَّحْوِ فِي الْأَحْوَالِ كُلِّهَا مَرَّةً لَدُنْ
 وَالْكَلَامُ وَالْأَكْلُ وَالشَّرْبُ الْعَشْيُ فَحَبِّ أَنْ يَحْتَمِلَ السَّالِكُ مَعْلَكَ التَّوَجُّهِ إِلَى
 الْحَقِّ فِي وَقْتِ الْإِسْتِعْزَالِ بِهَذِهِ الْأَشْغَالِ قَالَ خَوَاصُّ نَفْسٍ بَدَوُ الْإِشَارَةِ
 فِي تَوَلُّيٍّ عَنْ مَنْ قَاتِلٍ رَجُلًا لَا تَكُنْ لَهُمْ تَجَارَةً وَلَا مَعَهُ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ بِالنَّحْوِ أَنْ
 التَّوَكُّلُ بِرَبِّ الْفَقْرَاءِ وَدَوَامِ التَّعَلُّقِ بِاللَّهِ يَكُونُ غَالِبًا مَطْنَةً لِلرَّيَاءِ وَالشَّمْعَةِ
 قَالُوا فَإِنْ كُنَّا نَكُونُ الرَّبِّ زَيْي الْعِلْمِ وَالذِّيَابَةِ وَالْإِجْهَادِ فِي الطَّاعَاتِ وَنَكُونُ الْقُلُوبَ
 مَعَ الْحَقِّ دَائِمًا قَالُوا فَهَذَا عَلَى الرَّكَا مَعْنَاهُ بِالْفَارِسِيَّةِ نَفْسُكَ مِنْ شَوْ أَشْنَا
 وَازِيدُونَ مِيكَانَ وَش + اَيْنَ چنين زيادوش كم مبدل اند جھان + اور طوٹ و انجھ کا

نفس و طبع

طوٹ و انجھ

یہ مطلب ہو کہ دل سے خدا کے ساتھ شغول ہے اپنے جمیع حالات میں پڑھانے میں اور کلام کر کے اور
 کھانے اور پینے اور چلنے میں تو سوا اکت و واجب ہو کہ خدا کی طرف توجہ رہنے کا ملکہ یعنی قوت پر خیر
 یونہی ہو کہ ان اشغال میں کوہک شغولی کے وقت خواجہ نقشبند نے فرمایا کہ اسی طرف اشارہ ہو
 کے قول میں کہ وہ دو گت میں جکوسو داگری اور ضربہ و وقت ذکر امد سے غافل نہیں کرتی ترمیم
 کہ تاسر دل میرا دوست بن جاوے اسی آیت کا ترجمہ ہو بلکہ حق یہ ہے کہ لباس غیر نشان مند و ناوقت
 متعلق بن کر خدا رہنا مسطر ہے کہ لوگوں پر مخفی نہ ہو سہیں کہ نہ دکھائے اور نہ کلام نہ ہو تو بتیہ
 کہ بوضع اور لباس تو علم اور دیانت اور اجتناب فی الطاعات واللون کا سامان اور دل ہمیشہ حق جانتا
 ساتھ ہے چنانچہ خواجہ علی السیغنی نے یہی مضمون فارسی کی ہریت میں ادا کیا یعنی اندر سے آشنا
 رہا اور باہر سے بچکے کے مانند ایسی بیاری چال کہ ہر جہان میں وہ ہر جہم کہ کتاب مصنف
 حقانی نے حق فرمایا کہ اس زمانے میں نہ ریا کاری کے واسطے اس سے بہتر کوئی وضع نہیں ہے
 واسطے کہ علماء کی وضع اور لباس اختیار کرے اور باحق نسبت اکثر علوم کو اس کے ساتھ وقت ہوگی یہی
 گمان کہ شیعہ کی ملاہر کی کتاب کے لئے انکو درویشی اور ولایت کیا نسبت بخلاف لباس فقر کے مطابق
 ترک لباس کے حکاایت ایک شخص خواجہ نقشبند سے پوچھا کہ کار بار کی عین شغولی میں
 توجہ الی اللہ رکھنا اور غافل نہ ہونا کیونکر متصور ہو اور اس کے واسطے کیا عبادتیں ہیں
 کیا کہ رجال لا تلتزمون تجارت ولا بیع عن ذکر اللہ واما یاد ذکر فمعتاد ذکر اللہ تعالیٰ
 بالتقویٰ والایمانات اور یاد ذکر سے مراد ذکر اسمی یا نفی
 و اثبات یا اثبات مجروح یا نہ اسکی تفصیل کہ ہر چہ کلی و یاد کرے ہر کہ ہمیشہ نفس کو تکرار
 کہ تائب جسکو مشقت سے سیکھا ہو بیان تاک کہ حق جل شانہ کی حضوری حاصل ہو جائے خواجہ نقشبند قدس سرہ
 فرمایا کہ مقصود ذکر سے یہ کہ دل ہمیشہ حضرت حق کے ساتھ حاضر ہے ہر وقت محبت اور تہذیب و سوسائیکہ
 ذکر یعنی باو فی غفلت کا نام ہو کہ نہ فی الحاشیۃ الغریبیۃ واما یاد ذکر فمعتاد ذکر اللہ تعالیٰ
 کل لحافۃ من الذکر فکنت ممرات او تحسن ممرات لانی المناجاة و میدعو اللہ عزوجل

یَجْمَعُ هَيْئَتَهُ يَارَبِّ اَنْتَ مَقْصُودِي تَرَكْتُ الدُّنْيَا وَالْاٰخِرَةَ لَكَ اَتَمُّ عَمَلٍ لِّعِبَادِكَ فَطَوَّلْ
 وَصُوْا لَكَ اَتَمُّ سَمْعُ سَيِّدِي اَلْوَالِدِ الْقُدَّاسِ سِرُّهُ يَفْقَهُ هَذَا شَرُّ عَظِيْمٍ وَالَّذِي كُنْتُ
 فَلَا يَكْفِيْنِي اَنْ يَفْقَهُ السَّالِكُ عَنْهُ فَاَنَا لَمْ يَجِدْ مَا وَجَدَ نَارُ الْاَبْنَاءِ لَكَ هَذَا اَوْ بَارُوْتُ
 یعنی جموع کرنا اور پھر ناس سے عبارت ہو کر قریب سے ذکر کے بعد میں بار بار پانچ بار تینا جات کی طرف جموع کر کے
 سیولون عاکر سے آمد غرض جہت سے بھنڈا دل کی یہ سیر کر توبہ ہی میرا مقصود ہی میں دُنیا اور آخرت کو
 چھوڑنا میرے ہی واسطے اپنی نعمت کو مچھوڑ کر اور پورا وصال پنا مجھ کو نصیب ہوا والدِ غریب سے
 سے میں نے سنا فرماتے تھے کہ یہ شرط عظیم ہے جو کہ میں تو لائق نہیں کہ اس کا کس سے غافل ہو اس واسطے کہ
 جو ہم نے پایا اس کی برکت سے پایا ف مولانا نے فرمایا کہ ذکر اگر جب کل طبع کو دل سے کہے تو اس کے
 بعد اوسے طرح کہے اسی تو ہی میرا مقصود ہے اور تیری خدام میرے طلب ہیں یعنی اس طرح سے تو ہی مقصود ہے
 اس واسطے کہ یہ کلمہ ہر خاطر نیک اور بد گمانی ہو تو دوم ہم اخلاص تازہ کر کے ذکر کو خالص کرنا چاہیے
 کہ باطن اس واسطے حق سے صاف ہو جائے اور اگر ذکر ایسا اخلاص پاوے تو دعائی ہو کہ اب طریق تعلیم
 مرشد کیا کہ تومرشد کی برکت سے کہ انشاء اللہ تعالیٰ اخلاص حاصل ہو جائے اور کیا ذکر گشت سے
 اخلاص حاصل کرنا اس واسطے جو کہ میں شرط عظیم ٹھہر کر ذکر کے دل میں سوسا تاہر ہو و خاطر سے تو اس کو
 مغرور ہو جائے اور اوسے کو مقصود ذکر قرار دینا ہر حال نہ کہ اس کے حق میں یہ نہایت زیادہ مضرت ہے
 وَاَمَّا تَنَاسُكُهَا اَشْتَقُّ عِبَادَةً عَنْ كَذِبِ الْخَطَرِ وَاحَادِيْثِ النَّفْسِ يَكْفِيْ اَنْ
 يَكُوْنُ السَّالِكُ مُتَبَيِّضًا فَلَا يَدْعُ خَطَرَ فَخَطَرٌ قَلْبِيْ قَالَ خَلَّجَ نَفْسَهُ سَنَدٌ يَكْفِيْ
 اَنْ يَمُتُّ مَا السَّالِكُ فِيْ اَوَّلِ مَا يَطْهَرُ لَا تَهَا اَذْ اَظْهَرَتْ مَا لَيْتَ اِلَيْهَا النَّفْسُ
 فَاتْرُكْهَا اَمِيْعًا رَوَاهَا فَهَذَا الْخَرِيقُ مَحْصِيْلٌ مَلِكٌ خَلَّوْا نَفْسَ الَّذِي عَنْ خَطَرِ الْخَطَرِ
 وَاحَادِيْثِ النَّفْسِ اور گاہ بہت توعبارت ہو خطرات اور عاویث نفس کے ماننے اور دور کرنے سے تو اس کا
 لائق ہو کہ یہ سیرا اور ہوشیار رہے سو کسی خیال اور خطرے کو اپنے دل میں نہ چھوے کہ خطور کر سکے خواہ مخواہ
 رحمت اللہ علیہ فرمایا کہ سالک کو لائق ہو کہ خطرات کو اس کا ابتداء نظر میں رکھے اس واسطے کہ

بجای

بجای

۱۔ جب طلب ہو چکا تو نفس اس کی طرف مائل ہو جاوے گا اور وہ نفس میں اپنے گناہوں کو سکاوہ کرنا مشکل ہے
 ۲۔ تو یہ یعنی نگاہِ اشتہار و تہیہ جو اصل کرنے ملکہ خاطر تہیہ ذہن کا خطر اور وساوس کے ظهور کرنے سے
 ۳۔ ف۔ وائے ذہن فرمایا کہ خطر کو ساعت و ساعت بجی اس میں کھانا چاہیے بزرگوں کے نزدیک
 ۴۔ یہ امر ہم پر اور زیادہ کام لینا کو یہ دولت نازمان دراز حاصل ہوتی ہے و اما یاد داشت فصاحت
 ۵۔ عن التوحید الضمیت العجی عن اللفاظ والتخیلات انی حقیقۃ واجل الوعد
 ۶۔ انہ لا یتستقیم الا بعد الفناء الذائم والبقاء السایغ واللہ اعلم اور اذت تو عبادت ہو تو
 ۷۔ ہے جو عالمی اور الفاظ و تخیلات و جلیج جو کی حقیقت کی طرف اور حق بتا رہا کہ ایسا متہم نہ بنا سکتا
 ۸۔ حاصل نہیں ہوتا مگر غنائے تمام اور بقائے کامل کے بعد واسلہ علم خلاصہ کیا وہ اشتات مقدس کے
 ۹۔ دھیان کا نام ہے جو بلا فیہ الفاظ اور تخیلات کے ہو یہ دولت انتہائی لایت کو الہی حاصل ہوتی ہے
 ۱۰۔ جعلنا اللہ شہم منہم توحیدہ اوسیعہ آمین اما وقت زما فی فقد ذکرنا نفسیہ اور توفیق
 ۱۱۔ ایمانی کی تفسیر کو پہنچے بوش مردم کی تفسیر میں بیان کیا یعنی بعد ہر ساعت کے تامل کرنا غفلت
 ۱۲۔ انی یا نہیں در صورت غفلت استغفار کرنا اور آمینہ کو اسے نہ کہ پرہت باندھنا و اما وقت زما
 ۱۳۔ عذر دہی فہو ما لکما فظہ علی عذر الوتر و قد صرہا نہ اور توفیق عدی تو عطا طاق کی
 ۱۴۔ محافظت کرنے کا نام ہے اور اوسکایان ہو چکا یعنی ذکر کو طاق ذکر کرنا نہ جفت اما وقت زما
 ۱۵۔ فمحنہ التوحید اللفظی الذی ہو و صرہ الی الحانہ لا کثیر تحت الذکر و انکسر فی هذا
 ۱۶۔ اللہ جہ کا حکم کہ فی موعاۃ الشربان عند الحیلۃ اور توفیق قلبی عبادت ہر اوس قلب کی
 ۱۷۔ جو باہر طبع چمائی کے نیچے موعود ہر اوس وقت اس توجہ کی ویسی ہو جیسے قربان کی رعایت میں مکت ہو
 ۱۸۔ مشائخ قادریہ کے نزدیک یعنی تاپنے غیر کے سماعت و نہ باقی ہے اور نظرات بیرونی کا دل میں خل نہیں
 ۱۹۔ تا بتدریج خل ہی میں توجہ منحصر ہو جاوے ف۔ مولا نے فرمایا توجہ الی ہر طرح ہو کر اور ہر شخص
 ۲۰۔ رہے اتناے ذکر میں اور دل کو ذکر حق سے مشغول کر لے اور اوسکو ذکر اور اسے مفہوم سے مہمل
 ۲۱۔ اور بیکار نہ چھوڑے خواجہ نقشبند نے جنس اوس رعایت عد و کو ذکر میں لازم نہیں فرمایا اور

یادداشت

توفیق حاصل

توفیق حاصل

توفیق حاصل

ووقوف قلبی تو اونکے نزدیک نہ تھے ذکر میں لازم ہے چنانچہ بطور شد اور مراقبات لازم ہیں بلکہ تقویٰ
 ذکر سے دفع غفلت پر اور یہ حاصل نہیں بدون وقوف قلبی کے اور کیا خوب کسی کہنا ہے کہ
 علی بیض قلبک کن کتابک لکارتہ فین ذالک الاموال فیک تو لکارتہ یعنی اپنے دل کے اٹھے پر سید
 کی طرح ہو جا اس واسطے کہ اس لزوم سے بچیں حالات عجیبہ پیدا ہو گئے و للنفقۃ مدیۃ تصرفات
 عیالہ من جمیع الھبۃ علی مراد فیکون علی وفق الھبۃ و التاثر فی الطالب
 ودفع المرض عن المؤمن و افاضۃ النعمۃ علی العاصی و التصرف فی قلوب الناس
 حتی یحبوا و یعظموا و فی مداریکہم حتی یتمثل فیہا و افعال عظیمۃ و الاطلاع
 علی نسیبہ اھل اللہ من الاحیاء و اھل القبور و الاشراف علی خواطر الناس و ما
 یختلج فی الصدور و کشف الوقائع المستقبلۃ و دفع البلیات النازلۃ و غیرہ ساد
 حق تکیفات علی تصدیج مینہا اور نقشبندیوں کے عجائب تصرفات میں بہت باندھنا کسی اور پر
 پس ہوتی ہے وہ مدد و بہت کے موافق اور طالب میں تاثیر کرنا اور بیماری کو مریض سے دفع کرنا اور عاصی پر
 توبہ کا افاضہ کرنا اور لوگوں کے دلوں میں تصفیہ کرنا کادہ محبوب و معظم ہو جاوین یا اونکے خیالات
 میں تصرف کرنا اور انہیں واقعات عظیمہ تمثال ہوں اور آگاہ ہو جانا اہل مدلی نسبت پر زندہ ہوں
 یا اہل توبہ اور لوگوں کے غفلات قلبی پر اور جو اونکے سینوں میں خلجان کر رہا ہو اور پسر طبع ہونا اور قلع
 آئندہ کا کشف ہونا اور بلاے نازل کو دفع کر دینا اور سوسے انکے اور بھی تصرفات ہیں اور ہم حکیم
 اور کتاب کے دیکھنے والے انہیں سے بعض تصرفات پر آگاہ کرتے ہیں بطریق نمونے کے اما ھذہ النصیحا
 عندک کبرانیہما اصحاب الفناء فی اللہ و البقاء فی فلہا شان عظیمہ و اما عند
 سائرہم فالثانی فی الطالب ان یتوجہ الشیخ الی نفسہ الناطقۃ و لیصادیھا
 بالھبۃ التامۃ التوہدۃ تہستغفر فی شہیدہ بالجمعیۃ و ھذا بعد ان یتکون
 نفس الشیخ حاملۃ لیسبۃ تھوین شہید القوم و کانت مملکۃ راۃ حیحۃ فیہا منتقل
 یسند الی الطالب علما حسب استعدادہ و کمیتہم من آشوب بہذا الشیخ الذکر

لہ
ای
نقشبندی

تصرفات
نقشبندیہ

طریقہ تائید طالبیہ چینی

وَالصَّغْبُ عَلَى قَلْبِ الطَّالِبِ إِذَا غَابَ الطَّالِبُ عَنْهُمْ يَتَحَكَّمُونَ صُغْبًا وَبِئْسَ تَجَمُّعًا
 الیہا اور اس قسم کے تصرفات کا ملین نقشبندیوں کے نزدیک جو خفانی اسد اور بقا باد کے لوگ ہیں ان
 کو انکی اور یہی شان عظیم ہو اور اکابر کے سوا باقی متوسطین کے نزدیک طالب بن بنا کر کرنے کا یہ طریقہ
 کہ مرشد طالب کے نفس طمع کی طرف متوجہ ہو کر اپنی پوری قوی ہمت مگر لے پھر دُوب جئے
 اپنی نسبت میں جمعیت خاطر سے اور یہ تصرف اوسکے بعد ہو گا کہ نفس شد کسی نسبت کا حامل ہو
 ان بزرگوں کی نسبتوں میں اور اس نسبت کا اوسکو ملکر اسکو ہو کہ دم اوسکے قابو میں ہو پھر ہر شخص کی
 نسبت طالب کی طرف منتقل ہوگی اوسکی لیاقت اور شمول کے موافق اور بعض نقشبندی اس
 توجہ کے ساتھ ذکر اور طالب دل پر ضرب لگانے کو بھی ملا دیتے ہیں اور جب کہ طالب غائب ہو تو اوسکی
 صورت کو خیال کرتے ہیں اور اوسکی طرف متوجہ ہوتے ہیں یعنی غائب کو توجہ دیتے ہیں اوسکی صورت کو
 خیال کرتے ہیں وَأَمَّا الْهَمَّةُ فَعِبَادَةُ الْمُحْتَجِّاجِ الْحَاطِرِ وَتَاكُلُ الْعَزِيمَةِ وَبُحْبُوحَةِ النَّفْسِ
 وَالطَّلِبِ بِحَيْثُ لَا يَخْطُرُ فِي الْقَلْبِ حَاطِرٌ سِوَى هَذَا الْمُرَادِ كَطَلِبِ الْمَرْغَبِ وَالْعَطَشِ
 وَآخِرُ بَقِيَّةٍ مِنْ أَمْرِ بِيَوْمٍ مِنَ الشُّبُوحِ مَنْ يَشْتَغِلُ بِالنَّفْعِ وَالْإِثْمَاتِ وَاعْنِي بِهِ
 لَا رَأْيَ لَهُ فِي الْآفَةِ أَوْ لَا رَأْيَ أَوْ مَا يَنْسَبُ هَذَا إِلَّا اللَّهُ فَإِنَّهُ الْعَامِلُ فِي هَذَا
 الْفِعْلِ أَوْ بِهَيْئَةِ تَوَعُّبَاتٍ هِيَ اجْتِمَاعُ خَاطِرٍ وَرَفْعُ مَصْطَبٍ هُوَ جَانِبُ سَابِقٍ أَوْ رَوِطٍ
 اس طرح کہ دل میں کوئی خطرہ نہ سماں سو اس مراد کے جیسے پیاسے کو پانی کی طلب تھی اور بھگت
 دی اوستے جیسے بھگتوں کے بعض شیوخ نفی اور اثبات میں مشغول تھے ہیں اور ان کے اندر بھی ارادہ
 کرتے ہیں کہ کوئی اس وقت کا ماننے والا نہیں اور کوئی روزی نہیں والا نہیں یا اوسکے سبب
 جو مدعا ہو سو اسے اس کے فصولا ماننے فرمایا بخیر و ثواب سے مراد خون محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 بعض شیوخ سے محمدی مشایخ مراد ہیں أَمَّا رَفْعُ الْمَرْضِ فَعِبَادَةُ اللَّهِ أَنْ يَتَحَكَّمُ نَفْسُهُ لِمَنْ يَشَاءُ
 وَأَنَّ يَوْمَ هَذَا الْمَرْضِ وَبِحَقِّهِ الْهَمَّةُ بِحَيْثُ لَا يَخْطُرُ فِي قَلْبِهِ حَاطِرٌ سِوَى
 هَذَا فَإِنَّ الْمَرْضَ يَنْقَلِبُ إِلَيْهِ وَهَذَا مِنْ عَجَائِبِ صُنْعِ اللَّهِ فِي خَلْقِهِ وَتَعْبَادِهِ

نقشبندیہ

دور کرنا اس سے عبات ہو کر مدعا حسب نسبت اپنی ذات کو بیا خیال کرے اور یہ جانے کر یہ بیماری مجھ میں
 ہو اور پس بہت کو جمع کرے اس طرح کہ اوسکے دل میں کوئی خطرہ نہ آئے سو اس تصور کے تو مدبض کی
 بیماری اس شخص کی طرف منتقل ہو جاوے گی اور یہ عیال بات قدر تا موعنت ایزدی سے ہو اوسکی فتن
 مولانا نے فرمایا کہ سلب مرض کے دو طریقے ہیں ایک یہ کہ جب کوئی شخص بیمار ہو جاوے تو کوئی
 گناہ میں مبتلا ہو تو صاحب نسبت و معو کرے اور دو رکعت نماز پڑھے اور خدا کی طرف متوجہ بشعوع
 دل ہو اور زبان سے یہی کہے یا تَمَنِّيْ بِمُحِبِّ الْمَضْطَرِّ اَوْ اَوْعَا بِمُكَلِّفِ الشَّوْرِ اَوْ اِسْمَا جَاتِ اَوْ تَرْضَعِ
 کے درمیان میں کہے کہ شخص کو رک کی بیماری یا ابتلا بحصیت اُسل ہو جاوے اور دو طریقہ وہ ہر دو معصفت
 قدس سرہ فرما رکھا وَاَمَّا اَفَا ضَهُ التَّوْبَةِ فَصَوْنَةُ اَنْ يَخْتَلِ نَفْسُهُ ذَلِكَ الْعَاصِي
 بَعْدَ اَنْ اَتَرَفَنِيْ بِنَوْعٍ تَاثِرٍ كَانَ نَفْسُهُ اَفَا ضَهُ اِلَى نَفْسِهِ وَوَقَعَ بَيْنَ النَّفْسَيْنِ
 اَلْقِصَالُ مَا تَرَكْتُمَا لَفَقْدِنْدُمُ وَلَيْسَتْ خِفْلًا لِّلَّهِ فَإِنَّ ذَلِكَ الْعَاصِي يَتَوَجَّعُ عَنْ قَرْنِهِ
 اور افاضہ توبہ کی صورت یہ ہو کہ صاحب نسبت اپنی ذات کو وہ عاصی خیال کرے بعد اسکے کہ چھ سین
 تاثیر کرے اس طرح کہ گویا و سکی ذات اسکی ذات سے مل گئی اور دونوں ذاتوں میں اتصال ہو گیا پھر
 انہر نور شرع کرے سو اس محصیت نامہ او شرفندہ ہوا و حق تعالیٰ اسے استغفار کرے
 تو وہ عاصی جلد توبہ کر گیا و التَّصَرُّفُ فِي قُلُوبِ النَّاسِ حَتَّى يُجْعِلُوا فِي مَدَارِكِهِمْ حَتَّى
 يَتَقَاتَلَ فِيهَا الْوَاِثِقَاتُ حَتَّى تَهْ اَنْ تُصَادِمَ نَفْسُ الطَّالِبِ نَفْسَهُ الْوَهْمَةُ وَتُجْعَلُهَا
 مُسْتَهْلَكَةً لِّنَفْسِهِ ثُمَّ يَخْتَلِ صَوْرَةُ الْحَبَّةِ اَوْ الْوَاِثِقَةُ وَتَتَوَجَّهَ اِلَيْهَا بِجَمَاعٍ قَلْبِيَه
 فَإِنَّ الْمَتَوَجَّهَ اِلَيْهَا يَتَأَثَّرُ وَتَطْهَرُ فِيهِ الْحُبُّ وَتُمَثِّلُ لَهُ الْوَاِثِقَةُ اَوْ تَرْتَفِعُ كَرْنَا
 لگو کہ دل میں تا و نہیں محبت آجائے یا ویکے محل ادراک میں تصرف کرنا و نہیں تعاتقل
 ہو جاوے گا و سکا طریقہ یہ ہے کہ بقوت بہت طالب کے نفس سے بھر جاوے اور اوسکو اپنے نفس سے
 متصل کرے پھر محبت یا وفع کی صورت کو خیال کرے اور وکی طرف متوجہ ہو اپنے دل کی محبت سے
 توا و سین اثر ہو گا جسکی طرف متوجہ ہوا اور وہ سین مجتہد ہو جاوے گی اور تا و اسکے ذہن میں معوت

بیماری

طریقہ توبہ

طریقہ تصرف

فِي بَرٍّ أَوْ بَحْرٍ أَوْ مَاءٍ أَوْ عَلَى نَسَبَةٍ أَهْلًا لِلَّهِ فَطَرَقَهُ أَنْ يَخْلُسَ بَيْنَ يَدَيْهِ إِنْ كَانَ
 حَيًّا أَوْ عِنْدَ قَبْرِهِ إِنْ كَانَ مَيِّتًا وَيُفْرِغَ نَفْسَهُ عَنْ كُلِّ نَسَبَةٍ وَيُقِضِي رُوحَهُ إِلَى
 رُوحِ هَذَا الشَّخْصِ مَا نَاحَتْ حَتَّى يَتَّصِلَ بِهَا وَيُخْتَلِكُ ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَى نَفْسِهِ فَكُلُّ مَا وَجَدَ
 فِيهَا مِنَ الْكَيْفِيَّةِ فَهُوَ نَسَبَةٌ هَذَا الشَّخْصِ لَا حَالَةَ أَوْ رَأْسَ السُّلْسِلَةِ نَسَبَتُهُ مَطْلَعُ بَرٍّ
 بِطَرِيقِهِ كَرَاوَنَسْكَ سَانِئِي طَهْرٌ أَكْرُوهُ زَبَدٌ هُوَ بَرٍّ أَوْ سَكِي تَرَبُّكَ يَسْ بِيْطِهْ أَكْرُوهُ مَرْدُودٌ هُوَ اِيْنِيْ فَنَ كُو
 بِرْ نَسَبَتُهُ خَالِي كَرُوْنِ اُوْر اِيْنِيْ رُوحُ كُو اُو سَكِي رُوحُ كُنْ كُو بِيْطِهْ اُوْ جِدْ سَاعَتِ بِيْانِ كُنْ
 كَرُوْ سَكِي رُوحُ تَنْتَصِلُ بِهَا وَرُوحُ كُو اُوْ سَكِي رُوحُ كُنْ كُو بِيْطِهْ اُوْ جِدْ سَاعَتِ بِيْانِ كُنْ
 لَمْ يَسْ مِنْ يَدَيْهِ تَوَالِيَهُ هُوَ اُوْ سَكِي رُوحُ كُنْ كُو بِيْطِهْ اُوْ جِدْ سَاعَتِ بِيْانِ كُنْ
 فَطَرَقَهُ أَنْ يَفْرِغَ نَفْسَهُ عَنْ كُلِّ حَدِيثٍ وَخَاطِرٍ وَيُقِضِي نَفْسَهُ إِلَى نَفْسِ هَذَا
 الشَّخْصِ فَإِنْ اخْتَلَكَ فِي نَفْسِهِ حَدِيثٌ مِنْ قَبِيلِ الْأَنْعَامِ فَهُوَ خَاطِرٌ أَوْ شَرٌّ
 هُوَ اِيْنِيْ نِالِ كِيْ بَاتُونَ كِيْ دِيَانَتِ كُنْ كَرُوْ سَكِي رُوحُ كُنْ كُو بِيْطِهْ اُوْ جِدْ سَاعَتِ بِيْانِ كُنْ
 خَالِي كَرُوْ سَكِي رُوحُ كُنْ كُو بِيْطِهْ اُوْ جِدْ سَاعَتِ بِيْانِ كُنْ
 كُو لِيْ بَاتِ مَعْلُومٌ هُوَ بَرٍّ نِالِ رُوحُ كُو بِيْطِهْ اُوْ جِدْ سَاعَتِ بِيْانِ كُنْ
 الْمُسْتَقْبَلَةُ فَطَرَقَهُ أَنْ يَفْرِغَ نَفْسَهُ عَنْ كُلِّ شَيْءٍ إِلَّا اِنْتِظَارَ مَعْرِفَةِ هَذِهِ الْوَاقِعَةِ
 فَإِذَا انْقَطَعَ عَنْهُ فَكُلُّ حَدِيثٍ وَكَانَ اِنْتِظَارَ كَطَلَبِ الْمَاءِ لِلْعَطْشَانِ جَعَلَ رُوحُ
 بِيْطِهِ رَمَانًا بَعْدَ رَمَانٍ إِلَى الْمَلَكِ الْأَعْلَى أَوْ السَّائِلِ بِقَدْرِ اسْتِعْدَادِهِ وَ
 يَخْرُجُ إِلَى رُوحِ قَاتِلِهِ عَنْ قَرِيبٍ يَكْشِفُ عَلَيْهِ الْأَمْرَ بِخَفِيفِ هَالِقٍ أَوْ مُرْثِيٍّ
 وَاقِعَةٍ فِي الْيَقِظَةِ أَوْ رُوحِيَّاتِي الْمَنَامِ اُوْر وَقَاتِلِ آيِنْدَهْ كَشَفَ كَاطَرِ قَدِيرِهِ كَرُوْ سَكِي
 خَالِي كَرُوْ سَكِي رُوحُ كُنْ كُو بِيْطِهْ اُوْ جِدْ سَاعَتِ بِيْانِ كُنْ
 مَنْقَطِعٌ هُوَ جَاءَ اُوْر اِنْتِظَارِ اُوْ سَكِي رُوحُ كُنْ كُو بِيْطِهْ اُوْ جِدْ سَاعَتِ بِيْانِ كُنْ
 سَاعَتِ بِسَاعَتِ مَلَأَ اَعْلَى اِيْلَا اَسْفَلَ كِيْ طَرَفِ بَلَدٍ كَرُوْ سَكِي رُوحُ كُنْ كُو بِيْطِهْ اُوْ جِدْ سَاعَتِ بِيْانِ كُنْ

طريقہ اعلیٰ بہشت الٰہیہ

طریقہ اشرف خواطر

طریقہ کشف قلاع آئینہ

طرف کی طرف سے توجہ دیا اور پھر جل کھٹا اور یگانہ خواہ ہاتھ کی آواز سے یا جاگتے میں اس وقت کو کھٹکنا خواہ
 میں ف ملا اعلیٰ ملائکہ کو دین کو کہتے ہیں جو مقبولین بارگاہِ صمدیت ہیں اور محل اسرار قضا و قدر میں
 اور ملا سافل و فرشتے ہیں جو مراتب میں اسے پہنچے ہیں و اما دفع النبلیۃ التارکۃ فطریقہ
 ان یحکمل تلك الملیۃ یصون بها المتالیۃ و یحکمل مصداقمتها و دفعها بقولہ نعم
 یجمع ہمتہ علی ذلک و یرتوی بنفسہ کما تا بعد ما ین الی حیدر الملک الا علی
 او السافل و یحکمد الیہم فاما ہما عن قرب یتدبیر و اللہ اعلم امر بالبارکے دفع کرنے کا
 یہ طریقہ ہذا اس بلا اور اسکی صورت مثالی کے ساتھ خیال کرے اور اسکی مصداق اور دفع کرنے کو
 بقوت تمام خیال کرے پھر اپنی ہمت کو اور پھر جمع کرے اور اپنی روح کو ساعت بساعت ملا علی ملایسا
 کے مکان کی طرف بلند کرے اور انہیں کی طرف کیسوں ہو جائے تو غریب دفع ہو جائے اور مدغم
 و شہدۃ هذه الصفات و ما یمیز فی تجریدھا اتصال نفس المؤمن بنفس المؤمن و لا کما م
 بہا و لا فصلا الیہا و اصحاب التجرید من خواشیا البدن یغیر من هذا الاتصال
 و یقید من علی تحصیلہ واللہ اعلم و هذا الذی ذکرناہ من اشتغال ہوا الذی
 کان تحت تار سیدی الوالد قدس سرہ اور ایسے صفات کی شرط اور جو کہ نام مقام ہیں
 متصل کرنا ہوا شریفین کے نفس کو اس کے نفس سے جس میں تاثیر کرنا منظور ہوا اور ملا دینا اس کے ساتھ
 اس تک پونہ چا دینا اور جو لوگ کہ بدن کے چاہو سوچ پال ہو گئے ہیں اس اتصال کو چاہتے ہیں اور
 اسے حاصل کرنے پر تیار ہیں اس علم اور یہ جو اشتغال ہم نے مذکور کیا وہ بین جنکوں ہوا ملا و شہدۃ
 کرتے تھے و المشیخ احمد الشہدیدی اشتغال آخری فلندہ لہا یا لہا جمال اعلم ان
 تعالیٰ خلق الانسان سیک لکافیت ہی حقائق مقررہ چاہا تھا ہوا ظاہر کلام
 التبیح و اتباعہ او حجات و اعتبارات للتفسیر لئلا طغی فی نفسی باعتبار قلبا ق
 باعتبار آخر و حوالی عدم ذلک و ہوا الذی اختارہ سید الوالد و صوفی صورت
 فرستہ د ابرہ و قال فی القلب ثم د ابرہ آخری فی ہذا الدائرہ فقال ہی الروح الی

طریقہ ہذا

نصرت محمدی

ارتباط ہر ایک بعض اعضا سے تو قلب کا تعلق بائیں چھاتی کے نیچے دو انگلیں ہوا اور روح کا ارتباط بائیں چھاتی کے نیچے بقعہ البدل ہوا اور سر کا تعلق دائیں چھاتی کے اوپر وسط سینے کی طرف جھکتے ہوا اور دھڑکی بائیں چھاتی کے اوپر وسط سینے کی طرف مائل ہوا اور اعضاء کی مقام خفی کے اوپر ہوا اور سر وسط میں ہوا اور نفس کا مقام دماغ کے بطن اول میں ہوا اور ہر ایک عضو میں اعضا مذکورہ سے نفوذ کے مانند حرکت ہو تو شیخ ممدوح اس حرکت کی محافظت کا اور اس حرکت کو اسم ذات خیال کرنے کا اور فرات میں بھر لفظی اثبات کا امر کرتے ہیں لاکے لفظ پھیلاتے ہوئے جمیع لطائف مذکورہ پر اور الا اللہ کے لفظ قبول پر ضرب لگا کر و اما علم فمولانا نے فرمایا کہ شیخ محمد کے تابعین کا نام سے غم ہو تو ہر ایک لطف کا نور ہوا اور رنگ علیحدہ ہو تو قلب کا نور زرد ہوا اور روح کا نور سرخ ہوا اور سر کا نور سفید ہوا اور دھڑکی کا نور سیاہ ہوا اور دھڑکی کا نور سبز ہوا اور سر کا مقام قلب کا خفی کے بائیں ہوا اور اعضاء میں لطائف میں الطیف اور حسن ہوا اور روح الطیف ہر قلب متشایع جذبہ میں معلوم ہے کہ بہت اور توجہ اسم ذات ذکر کو ہر لطف میں اللہ کو رہے اتفاق کرتے ہیں اور توجہ لینے والا حرکت کو محسوس ہوتا ہے اور اس کے ساتھ اسم ذات ذکر کو ہر لطف میں توجہ رہنا ضروری ہے اور ہر لطف کے ذوقی ہونے کے بعد نفی وراثت کے تعلیم کرتے ہیں خیال کی زبان سے زیادت کو لاکے لفظ پھیلاتے ہوا اور کلہ والہ کو اپنے ہونے سے پرہیزستان است پر یونہی لاکے اور کلہ الا اللہ کو لطائف مشتمل ہونا مایل پر ضرب لاکے

فصل ساتویں

مَرَجُّهُ الطَّرِيقُ كُلُّهُ إِلَى تَحْقِيقِ هَذِهِ النَّفْسِ النَّفْسِ عِنْدَهُمْ بِالذِّسْبَةِ لَكِنَّهَا انْتِسَابُ ارْتِبَا بِاللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَبِالسَّكِينَةِ وَبِالنُّورِ مَعَ مَشَاجِعِ طَرِيقِيَّوْنَ كَاسِيَاتِ نَفْسَانِي كِي تَحْقِيقِ هُوَ جَسْمُ صَوْنِي نِسْبَتِ كَتَبْتِ بِهِنَّ سَوَاطِلُ نِسْبَتِ اَمْرُ وَجَلَّ كَ انْتِسَابِ وَارْتِبَا سے عبارت ہوا اور ان کے نزدیک یہ سیمی سکینہ اور نور ہو و حَقِيقَتُهَا كَيْفِيَّةٌ عَالَمَةٌ فِي النَّفْسِ لِلطَّائِفَةِ مِنْ تَابِلِ لَشَيْبَةٍ بِالْمَلَا حِكْمَةٍ وَالتَّطَلُّعِ إِلَى الْمَجْدُورِ وَارْتِبَا کی حقیقت اور ماہیت کیفیت ہر دو نفس طاقہ میں حلول کر گئی ہوا تو تم تشبیہ و تشکال اللہ یا طاقہ عالم جوت کے و تفصیلہ اَنَّ الْعَبْدَ اِذَا دَاوَمَ عَلَى الطَّلَاعَاتِ وَالطَّهَارَاتِ اَلَا ذَكَرَ حَصَلَ لَهُ صِفَةٌ

نہی حقیقت

فَاقَامَتْهُ فِي التَّفْصِيلِ لِلْحَقِيقَةِ وَكَامَلَتْهُ تِلْكَ السَّيِّئَةُ لِهَذَا التَّوَجُّهِ فَهَذَا انْجَسَانُ لِلنَّسَبَةِ
تَحْتَ كُلِّ مِثْلٍ مِنْهَا أَنْوَاعٌ كَثِيرَةٌ أَوْ تَفْصِيلٌ وَسَلْ حِمَالُهَا كَيْ يَكُونُ بِنْدُكَ فِي جُلُجَاتِ لَوْطَارَاتِهَا
أَوْ زَادَ كَلَامُهَا بِرَدِّهَا وَسَتْ كِي تَوَاوَسُوا كَوَاحِدٍ صَفَتْ حَمَلُهَا بِمُوجَاتِي بِحَسْبِ قِيَامِ نَفْسِ طَائِقِينَ بِأَوَّلِ تَوَجُّهِ
مَلَكُهُ رَاغِبَةً بِمُوجَاتِيهَا بِصَفَتْ قَائِمَةً سَ تَنْشِيبُهُ مَلَكُوتِ مَرَاوِيهِ أَوْ مَلَكُهُ تَوَجُّهُ سَ تَطْلُعُ حَبْرَتِ مَقْصُودِهِ
تَوَسُّعَتِ كِي بِوَقُوفِ خَمْسِينَ بَيْنِ خَمْسِينَ سَيِّئَاتِ أَنْوَاعٍ كَثِيرَةٍ دَاخِلٍ مِنْ قِبَلِهَا كَسْبَةُ الْحَبَّةِ وَالْعِشَنِ
فَتَكُونُ الْحَبَّةُ صَفَةً رَاغِبَةً فِي الْقَلْبِ بِوَجْهِهَا أَنْوَاعٌ مَذْكُورَةٌ كَحَبْرَتِ أَوْ عَشَقِ كِي نَسَبَتِ بِتَوَاوُسِ
مَحَبَّتِ كِي صَفَتْ حَمَلُهَا بِتَوَلُّبِهَا أَذْوَاقِهَا نَسَبَةً كَثِيرَةً النَّفْسُ التَّائِبَةُ بِعَيْنِ حُطُوعِهَا وَكَانَتْ
تَسْتَبْدِي أَلْوَالِدَ كَيْسَتِهَا نَسَبَةً أَهْلَ الْبَيْتِ أَوْ تَجَمُّلِهَا أَنْوَاعٌ مَذْكُورَةٌ نَفْسُ كِي وَبِزَارِ الْمَذَاتِ كِي
بِي أَوْ زَادَ مَرَدُّهَا سَبَبَتِ ابْنِ مَيْتِ كَوْنَتِهَا وَنَسَبَتِهَا الْمَشَاهِدَةُ وَهِيَ مَلَكُهُ التَّوَجُّهُ
إِلَى الْحَجَرِ السَّيِّئِ وَالْجَمَلِ وَالْخُصُوعِ مَعَ اللَّهِ أَوْ أَنَّ حَسْبَ أَفْزَانٍ مَعْنَى مِنَ الْحَبَّةِ أَوْ كَثِيرِ
التَّفْصِيلِ وَغَيْرِهَا بِأَلْبَابِهَا الْمَشْهُودَةِ النَّفْسُ تَقُومُ بِهَا مَلَكُهُ رَاغِبَةً مِنْ هَذَا الْكَلَامِ وَتَسْتَبْدِي
الْمَلَكَةَ نَسَبَةً وَالتَّسَبُّبُ كَثِيرٌ أَجْمَلٌ وَصَاحِبُ السَّيِّئَةِ يُدْرِكُ كُلَّ نَسَبَةٍ عَلَى أَحَدِهَا أَوْ الْقَرْمِ
مِنْ الْأَشْغَالِ تَحْصِيلُ نَسَبَةٍ وَالْمَوَاطِنَةُ عَلَيْهَا وَالْإِسْتِغْرَاقُ فِيهَا حَقٌّ تَكْتَسِبُ
النَّفْسُ مِنْهَا مَلَكُهُ رَاغِبَةً أَوْ تَجَمُّلِهَا وَكَيْ مَشَاهِدَةٍ كِي نَسَبَتِ بِوَدِّ عِبَارَتِ بِرَلَكُهُ تَوَجُّهُ
مَجْرُوسِيهَا كِي طَرَفِ لَيْقِي زَاتِ مُنْقَسِ كِي طَرَفِ تَوَجُّهِهَا أَسْمَى كَلَامِ نَسَبَتِ مُشَاهِدَةٍ بِحَمَلِ كَلَامِ
بِالْإِجْمَالِ بِوَدِّ خُصُوعِ أَسْمَى رَنَاقِ رَنَاقِ بِحَسْبِ تَلْصَاقِ خَمْسِي مَحَبَّتِهَا بِالنَّفْسِ كُنْ بِأَلْبَابِهَا غَيْرُ كِي يَادُ
كَيْ سَاحَتَهُ أَوْ نَفْسِ انْسَانِي مِنْ بَيْنِ اسْمِ رَنَاقِ مَخْصُوصِ كَامَلُهُ رَاغِبَةً لَيْقِي كَيْفِيَّتِ تَوَجُّهُ قَائِمِ بِمُوجَاتِيهَا بِوَدِّ
مَلَكُهُ رَاغِبَةً بِسَمِي نَسَبَتِ بِوَدِّ نَسَبَتِينَ نَهَائِيَّتِ بِمَنْزِلَتِ بَيْنِ أَوْ صَاحِبِ الْمَرْبِ نَسَبَتِ كَوَاحِدِهَا عِلْمُهُ
دِرْيَا قَتِ كَرَاتِهَا أَوْ شَغَالِ قَادِرِيهِ أَوْ حَشِيَّتِيهِ أَوْ تَقْشِيرِيهِ وَغَيْرِهَا سَ غَضِ النَّفْسِ بِتَحْصِيلِهَا
أَوْ رَاغِبَةٍ دَامِ أَوْ مَوَاطِنَتِ كَرَاتِهَا أَوْ سَمِينِ قُودِ رَهْنَا تَاكِرِ نَفْسِ اسْمِ مَوَاطِنَتِ أَوْ مُشَقِّ دَامِي سَمِي
مَلَكُهُ رَاغِبَةً بِرَلَكُهُ رَاغِبَةً حَاشِيَةً مَنِهِيهِ مِنْ ارْتِشَادِهِ هُوَاكَ مَصْنَعُ الْأَوَّلِ طَرِيقِ كَامَلِ طَرِيقِ

نسبت ہی ہو کہ وہ قسم و تقسیم کیا پھر تعلق الی البروت کے چند اصناف شمار کیے پھر ان اصناف کا
 قاعدہ لکھ دیا سو اسکو تامل کرنا کہ اتوار باب ہو کہ لا تطعن ان النسبة لا تحصل الا بهذا
 الاشغال بل هذه طريق لتحصيلها من غير حصص فيها وعلال اني عندني ان
 الصحابة والتابعين كانوا يحصلون التكملة بطريق اخرى فمنها الموطاة على
 الصلوات الشيعية ان في الخلوة مع الصحابة على طريقة الخشوع والخصوع
 ومنها الموطاة على الطهارة وذكر هاجم الذات وما آتاه الله للمطيعين
 له من الثواب بلعاصدين له من العذاب فيحصل انفعالا عن الذات الحسنة
 وانقطاع عنها ومنها الموطاة على تلاوة الكتاب التذبر فيه واستماع كلام
 الواعظ وما في الحديث من الرقاق والجملة فكانوا يوظفون على هذه الاشياء
 مدة كثيرة فيحصل ملكة راسخة وهبة نفسانية فيحافظون عليها بقية العمر
 وهذا المعنى هو المتعارف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من طريق مشايخنا
 الاشاعرة في ذلك والى اختلعت الالوان واختلعت طرق تحصيلها اور یہ گمان
 کیجیو کہ نسبت مذکورہ میں حاصل ہوتی مگر نحیث شغالات بلکہ حق یہ کہ یہ اشغال بھی وہی تحصیل کا
 ایک طریق ہوا نحیث میں کچھ انحصار نہیں اور یہ سے نزدیک تر غالب ہو کہ حضرت صحابہ و تابعین سکینہ
 یعنی نسبت کو اور ہی طریقوں سے حاصل کرتے تھے سو بخدا اویسے طریق تحصیل کے مولبت ہو صلوات
 اور تسبیحات پر خلوت میں غرض خشوع اور حضور کی محافطت کے ساتھ تو زعم اور اسکے طرقات پر اور
 موت کی یاد پر جرات کی کاشنی والی ہو محافطت کرنا اور جو حق تعالیٰ نے مطیعوں کے واسطے ثواب
 مہیا کیا ہے اور جو گنہگاروں کے واسطے عذاب معین فرمایا اسکو ہمیشہ یاد رکھنا تو اس ممانعت اور
 یاد کے سبب لذات حسیہ سے انشغال اور انقطاع حاصل ہو جاتا تھا اور بخدا اس کے مولبت ہو قرآن مجید
 تلاوت پر اور اس کے معانی غور کرنے پر اور بصیحت کرنے واسطے کی بات سے پرہیز اور ان کے تامل
 کرنے پر جسے دل نرم ہو جاتا ہے مخلصانہ ہو کہ حضرت صحابہ و تابعین نے شیائے مذکورہ پر مدت کثیرہ غفلت

فان
 شغل و غفلت
 نسبت مذکورہ
 نسبت الی الی
 و غفلت و غفلت

وَعَلَيْكَ أَزْوَاجِي اللَّهُ تَعَالَى هَذَا فَقَالَ سَأَلْتُ عَلَيْكَ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ عَنْ شَيْئِي هَلْ هِيَ
 الْيَتِيمُ كَانَتْ عِنْدَكَ كَرَّمَ فِي رَمَزِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَرِي بِالْإِسْلَامِ
 فِيهَا وَنَحْوُهَا كُلِّ جِدَالٍ قَالَ هِيَ هِيَ وَلَا فَرْقَ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْحِسَابِ مِنْ مَنَاسِكَ أَيْ طَوِيلِ
 خواب کہ فکر کرتے تھے جس میں جنسین اور سیدہ الاولیاء علی مرتضیٰ علیہم السلام کو دیکھا تو فرمایا کہ میں نے علی
 مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ سے پوچھا اپنی نسبت کیا یہ وہی نسبت ہے جو تمہارے زمانہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 میں حاصل تھی تو مجھ کو کیا نسبت میں استخرا کرنے کا اور خوب تامل کیا یہ فرمایا یہ نسبت ہی ہے
 بلا فرق تمہارا صاحب لکھا کہ علی السکینۃ احوال فیہ کما فیہ منہ و مروتہ
 فَلْيَعْتَمِدْهَا السَّالِكُ وَلْيَعْلَمْ أَنَّهَا عِلَامَاتُ قُبُولِ الْعَامَاتِ تَابِطُهَا فِي حَمِيمِ
 النَّفْسِ وَسَوَّيْدِ أَوَّلِ الْقَلْبِ بِحُجْرٍ مَعُومٍ كَرَامَا جَابِئِ كَرَامَاتِ كَرَامَاتِ كَرَامَاتِ كَرَامَاتِ
 نوبت بنوبت ہوتے ہیں گاہے کوئی اور کبھی کوئی تو سالک ان حالات فیہ کو غنیمت جانے اور
 معام کر کے کہ حالات مذکورہ طامات قبول ہونے اور باطن نفس اور دل کے اندر اثر کرنے کے علامات
 وَمِنْهَا أَنْ تَارَ طَاعَةَ اللَّهِ مُبْجَانَةً عَلَى جَمِيعِ مَا سِوَاهُ وَالْعَامَرَةُ عَلَيْهِ فَقَدْ أَخْبَرَ
 سَالِكٌ فِي السُّوْطِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ أَنَّ أَبَا طَلْحَةَ الْأَنْصَارِيَّ كَانَ يُصَلِّي فِي
 حَائِطِهِ فَلَمَّا رَدَّ نَفْسِي وَطَافِقَ يَدْرُدُ وَيَكْتُمُ مَحْجَرَهُ فَأَعْبَدَهُ ذَلِكَ فَجَعَلَ
 يَتَّبِعُهُ بَصَرُهُ سَاعَةً ثُمَّ رَجَعَ إِلَى صَلَاتِهِ فَإِذَا هُوَ لَا يَذُرُّ رِيَّ كَرَّمَ صَلَّى فَقَالَ تَدْرُ
 أَصَابَنِي فِي مَآبِي هَذَا فَنَتَنَ فَجَاءَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ
 لَهُ الَّذِي أَصَابَنِي فِي حَائِطِهِ مِنْ الْفِتْنَةِ وَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هُوَ صَدَقَهُ اللَّهُ
 فَصَدَّقَهُ حَيْثُ فُتِنَتْهُ وَفَصَدَّقَهُ سَلِيمَانٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْمَشَارِكُ إِلَيْهَا فِي قَوْلِهِ عَدُوٌّ
 مِنْ قَاتِلِ طَافِقٍ مَسْمُومٍ بِالسُّوْطِ وَالْأَحْمَقُ فِي مَشْهُورَةٍ لَا مَعْلُومَةٍ فِي أحوال
 رفیعہ مقدم رکھنا یہ طامات الہی کا اوسکے جمیع ماسوا پر اور بر خیرت کرنا رسول اللہ امام مالک نے
 میں عبد اللہ بن ابی بکر سے روایت کی کہ ابو طلحہ انصاری اپنے باغ میں نماز پڑھتے تھے تو ایک شہرانی

اور ہی سواد و صبر و جفا گشتی پھر تی تھی اور کل جاسے کی راہ تلاش کرتی تھی یعنی زحمت ایسے بیان
 اور زمین پر چھکے تھے کہ اوسکا کلنا و شعور ہو اتوا بطلو کہ یو یہ خوش معلوم ہوا تو ایک ساعت اپنی نظر کو
 اوسکے ساتھ دوایا کہ یہ پوچھ اپنی نماز کی طرف متوجہ ہوئے تو یہ علوم نہ مالک لفتی پڑھی تھی تو کہا کہ میرا
 مال یعنی باغ میرے حق میں قسمتہ ہوا تو بدول امجد علی علیہ السلام سے کہا پاس آئے اور آنحضرت سے قصہ
 نقل کیا کہ اوسکے اہل امجد علیہ السلام نے اسکا کراہ لیا اسکا کیکے اور دیکھے جہاں کہیں چاہیے اور
 سلیمان علیہ السلام کا قصہ جب بطاس بیت میں اشارہ فرمایا تو حضرت علیؓ نے سحاح السوق والا عنان شہد اور
 میرا نام ہے کہ جو کہ ان کے قصہ کو دیکھا ان کے قصہ کو دیکھا علیہ السلام کا جب اگھوڑوں کے دیکھنے میں
 مشغول تھا کہ اوسکے گھوڑا نے اسکا ہاتھ پکڑا تو اوسکے گھوڑوں کی پیشانیان اور گروہن کا ثانی جان
 سلام بہ ہر اہل سال کہ دیکھا دعوت حق ہر امر پر قائم ہوتی ہر الرحیاء اسی خیر کی شہد ولی کے مات
 میں اوسکی اوقات میں اہل کمال اس میں شریک و فاعل کر کے کو عقد فی ہوتی ہر حیاطیہ ابوطلیہ نے عند بلع خیر
 کہ اہم حضرت سلیمان علیہ السلام کے گھوڑوں کو ہوا ادا و عنہا عکبۃ المصنوع من اللہ تعالیٰ
 یصنعت یطهر علی ظاہر البکدین والحق اریخ کہ ان کے آخریہ الحفظ اظنی فی الاصول اللہ
 مدلل اللہ علیہ وسلم قال سبعة یظلہم اللہ فی ظلہ الی ان قال ورجل ذکر اللہ
 حال یادھا صلیت علیہا و فی الحقیقت ان عثمان رجب اللہ عنہ قام علی قدر فیکل
 حتی یبکک من شہدۃ و کان لہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذ اصبل باللیل
 اذ یقول ان میں اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذ اصبل باللیل اذ یقول ان میں اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذ اصبل باللیل
 اور جو کہ بظاہر جو جانا ہر غلطی نہ فی اصول بریق حدیث وایت کی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ
 شخص کو کہ اوسکی اپنی سایہ رحمت میں کہ کھٹکایا نہ کہ کہ ساتواں شخص نہ بلایا و مرد جو نے اسکو وغالی
 مکان میں یا دیکھا پھر اوسکی وفواں کھجی کہ اسکو بیٹھ لکھیں ہر حدیث میں ہر حدیث عثمان رضی اللہ عنہ ایک
 فیر پر کھڑے ہوئے تو انسا وئے کہ وائے نبیؐ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ حال تھا کہ جب تجھ
 کی غادر پڑھتے تھے تو سینہ مبارک سے جوش کی آواز آتی تھی دیکھ مسی کے جوش کرنے کی طرح

اور ہی سواد و صبر و جفا گشتی پھر تی تھی اور کل جاسے کی راہ تلاش کرتی تھی یعنی زحمت ایسے بیان
 اور زمین پر چھکے تھے کہ اوسکا کلنا و شعور ہو اتوا بطلو کہ یو یہ خوش معلوم ہوا تو ایک ساعت اپنی نظر کو
 اوسکے ساتھ دوایا کہ یہ پوچھ اپنی نماز کی طرف متوجہ ہوئے تو یہ علوم نہ مالک لفتی پڑھی تھی تو کہا کہ میرا
 مال یعنی باغ میرے حق میں قسمتہ ہوا تو بدول امجد علی علیہ السلام سے کہا پاس آئے اور آنحضرت سے قصہ
 نقل کیا کہ اوسکے اہل امجد علیہ السلام نے اسکا کراہ لیا اسکا کیکے اور دیکھے جہاں کہیں چاہیے اور
 سلیمان علیہ السلام کا قصہ جب بطاس بیت میں اشارہ فرمایا تو حضرت علیؓ نے سحاح السوق والا عنان شہد اور
 میرا نام ہے کہ جو کہ ان کے قصہ کو دیکھا ان کے قصہ کو دیکھا علیہ السلام کا جب اگھوڑوں کے دیکھنے میں
 مشغول تھا کہ اوسکے گھوڑا نے اسکا ہاتھ پکڑا تو اوسکے گھوڑوں کی پیشانیان اور گروہن کا ثانی جان
 سلام بہ ہر اہل سال کہ دیکھا دعوت حق ہر امر پر قائم ہوتی ہر الرحیاء اسی خیر کی شہد ولی کے مات
 میں اوسکی اوقات میں اہل کمال اس میں شریک و فاعل کر کے کو عقد فی ہوتی ہر حیاطیہ ابوطلیہ نے عند بلع خیر
 کہ اہم حضرت سلیمان علیہ السلام کے گھوڑوں کو ہوا ادا و عنہا عکبۃ المصنوع من اللہ تعالیٰ
 یصنعت یطهر علی ظاہر البکدین والحق اریخ کہ ان کے آخریہ الحفظ اظنی فی الاصول اللہ
 مدلل اللہ علیہ وسلم قال سبعة یظلہم اللہ فی ظلہ الی ان قال ورجل ذکر اللہ
 حال یادھا صلیت علیہا و فی الحقیقت ان عثمان رجب اللہ عنہ قام علی قدر فیکل
 حتی یبکک من شہدۃ و کان لہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذ اصبل باللیل
 اذ یقول ان میں اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذ اصبل باللیل اذ یقول ان میں اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذ اصبل باللیل

وَالْآتِيَةِ الْمُسْتَقْبَلَةِ فَتَقَعُ حَكَارَى أَوِ الْمَاضِيَةِ عَلَى مَا هِيَ عَلَيْهِ أَوْ رُوِيَهُ الْأَنْفُورُ
وَالطِّيَّاتِ كَغُذِبِ اللَّيْلِ أَوِ الْعَسَلِ وَالشَّمَنِ كَمَا هُوَ مَذْنُونٌ فِي كِتَابِ الرُّبَا مِمَّنْ
الْأَصُولُ مِمَّنْ رُوِيَهُ الْمَلَائِكَةُ فَعِنَّا لَمُحَدِّثِينَ أَنَّ رَجُلًا كَانَ يَقْرَأُ الْقُرْآنَ ذَاتَ
لَيْلَةٍ فَظَهَرَتْ ظِلَّةٌ فِيهَا أَمْتَالُ الْمَصَابِيحِ إِلَى آخِرِ الْقِصَّةِ أَوْ رُوِيَ صَالِحٌ سَمِعَ رَأْسَ
نَبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كِي رَوِيَتْ هُوَ خَوَابِ مِنْ يَدِ كَيْفَا جَنَّتْ أَوْ نَارَ كَا يَدِ كَيْفَا صَاحِبِينَ أَوْ نَبِيًّا عَلَيْهِ السَّلَامُ
أَسْكَ بَعْدَ مَكَانَاتٍ بَكْرَةٍ كَا خَوَابِ مِنْ كَيْفَا جَيْسَ بَيْتِ الْمَدِينَةِ بِسَمْعِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَا
وَكَيْفَا يَأْتِي الْقُدْسَ كَا أَسْكَ بَعْدَ تَبَهُهُ وَقُلْتُ أَيْنَ كَا دِي كَهْنُ كَا كَا سَلْبَانِ رَوِيَتْ كَا وَقَعَ هَوْنُ
يَا وَقُلْتُ كَدُشْتِ كَا وَكَيْفَا طَبِيكَ طَبِيكَ يَا أَنْوَارِ طَبِيَّاتِ كَا وَكَيْفَا جَيْسَ دُودِ أَوْ شَهْدِ أَوْ كَمِي كَلْبَانِيَا
چنانچہ کتب حادث کی کتابا روایا میں مذکور ہوا و سطح فرشتوں کا دیکھنا جاگنے کی حالت میں حدیث
میں ارہد کہ ایک مرد قرآن پڑھتا تھا ایک ات تو ایک سیایان ظاہر ہوا حسین چراغ سے تھے تہہ تہہ
وَنَ قِصَّةً مَذْكُورَةً جَلَّالِ حَسْبِ كِي وَابْتِثَ اِيُونِ كِي كُوْ اَسْبِدْ بِنَ حَضْرَةِ نَجْوَى كَا وَقْتُ سُورَةِ بَقَرَةٍ جُسْتِ تَحْتِ
تو ایک سیایان آسمان کی حرکت جنہیں چراغوں کے مانند روشنی تھی اتا قریب آگیا کہ انکا گھوڑا
بھڑکنے لگا اونھوں نے نہ مانتا حضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام سے عرض کیا تو فرمایا کہ تجھ کو معلوم ہے کہ وہ کیا
اونھوں نے کہا نہیں فرمایا وہ فرشتے تھے تیرے قرآن کی آواز سن کر قریب ہو گئے تھے اگر تو بڑھے جاتا
تو صبح کے وقت انکو لوگ بکھڑا لیتے وہ مخفی نہوتے مترجم کتاب ہر رویت نبوی جمیع مقامات سے اسطے
مقدم ہوئی کہ صحیحین میں ابی ہریرہ سے حدیث مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جنہ
مجلو خواب میں دیکھا او سنے مجھ کو فی الواقع دیکھا اسواسطے کہ شیطان میری صورت نہیں کر سکتا اسطے
فرمایا دودھ او شہد کے مانند سفید کپڑوں کا بھی خواب ہوا محمد اوزرندی نے عابثہ حدیث سے وقت
کی کہ کسی طرفین نوفل کا حل رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام سے پوچھا تو حدیث الکبریٰ نے کہا کہ اسنے
تو اب کی تصدیق نبوت کی تھی ولیکن وہ مر گیا قبل اکیلے نہوتے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
میں نے اسکو خواب میں دیکھا او میری سفید پوشاک تھی اگر وہ دروغی ہوتا تو او میرا لباس سفید نہوتا

ظہر اچھلی کو قبض کر لے لفظ تانی کے ہر حرف کے نزدیک پھر دونوں ہاتھوں کی انگلیاں بند کر کے
 دھکا جلا جائے پھر دونوں کو کھولے اور اسکے سامنے جس قدر تاجہ ترجمہ کتاب لفظ اول سے کہیں
 اور لفظ تانی سے محسوس ہر دو یعنی جیکٹ کے تو داہنے ہاتھ کی ایک انگلی بند کر کے پھر چپ ہا
 کے یعنی دوسرے حرف بولے تو دوسری انگلی بند کر لے اور بائیں ہاتھ کے بعد سری انگلی اور سب
 بعد چوتھی اور صدف کے بعد پانچویں بند کر لے و علیٰ ہذا القیاس لفظ تانی کے ہر حرف کے ساتھ ایک
 ایک انگلی بائیں ہاتھ کی بند کرے و سمعۃ یقول سمیت آیات من القرآن اسمیٰ بالکتاب
 الشفاء یکتبھا للمریض فی اناء یضمیٰ ہا یا السماء ویشرب ویشف عدد وکر
 قوہم مومنین وشفاء لکما فی الصدور ویمشی فیہم لطفہا من انوار کائنات
 ائمہ انہ فیہ شفاء للناس وینزل من القرآن ما ہو شفاء ورحمۃ للذین
 اذ امرضت فہو شافین فل ہو للذین امنوا ہدی وشفاء اور میں مساحہ
 والہ ماجہ وراتے تھے کہ چھ آیتیں ہیں قرآن کی جبکہ آیات شفا نام تہیہ کے واسطے اوکوا اب
 برتن میں کھے اور پانی سے دھو کر باوے آیات مذکورہ وشفاء آخر تک ہیں وسمعۃ یقول
 تلت وثلثون آیہ تنفع من السحر و تکون حرزاً من الشیطان واللصوص
 والسباع أربع آیات من اول المیزۃ و آیہ الکرمیہ وایتان بعدھا الخالد
 وثلث من اخر المیزۃ وثلث من الاعراف ان رکبہم اللہ ان محسنین و آخر
 نبی اسرائیل قال ادعوا اللہ وادعوا الرحمن و عش آیات من اول الصافات
 الی لایزب وایتان من سورۃ الرحمن یا معشر الجن الی تنصرون و آخر المحشر
 کو آخر لکما ہذا القرآن وایتان من قل اوحی و آتہ تعالیٰ حد ربنا الشفا
 فہی ہی آیات المسماہ بثلثین آیہ وکان سیدک الولد یرید
 علیہا الفایحۃ وقل یا ایہا الکافرون وقل ہو اللہ احد و الموعودین ویکلفہ
 من اول السورۃ قل اوحی الی شططا اور میں حضرت والدہ سے سنا کرتے تھے

کتاب المسماہ بالکتاب

۳۳ آیات من اول السورۃ قل اوحی الی شططا اور میں حضرت والدہ سے سنا کرتے تھے

آیتین میں کہ مجاہدوں کے لشکر کو دفع کرتی ہیں اور شیطان اور چوروں اور زبے جانوں کو بچانہ ہو جاتی ہیں
 چار آیتیں سورہ بقرہ کے اول سے اور آیہ الکہسی اور و آیتیں اوسکے بعد کی خالد بن تک و فیکین تین
 آخر سورہ بقرہ کی مینی بنی ہاشمی کے آخرا کے و تین آیتیں سورہ اعراف کی ان کے بعد حسین کے
 اور سورہ نبی السریل کی پچھلی آیت یعنی قل دعوا الیہ اوادعوا الیہ الرحمن سے آخر تک دس آیتیں فاتحہ
 اول سے لایزب تک اور و آیتیں سورہ رحمن کی یا بشر ارجع سے آخر تک و آخر سورہ ہشر کی لو
 انزلنا سے آخر تک اور و آیتیں سورہ جن یعنی قل وحی کی و اللہ تعالیٰ جبرئیل سے شطط تک یہی آیات
 مذکورہ تینتیس آیت کرسمی ہیں یا وہاں سے والد مرشد آیات مذکورہ سورہ فاتحہ اور قل یا ایہا الکافرون
 اور قل ہو اللہ واحد اور قل عوذ ربنا لعلی اور قل عوذ ربنا لعلی یا وہاں سے سورہ ہجر سے اول
 آیت یعنی قل وحی سے شطط تک لیتے تھے **ف** آخر تم کہنا ہو حضرت مصطفیٰ صفت قدس سرے آیات
 مذکورہ و کلہ تا بتایا بطور اختصار کے کہ وقت سجدہ لگاتو تا و آیتوں کے واسطے مناسب معلوم ہوا کہ آیات
 مذکورہ کو بیان یوں کر کر دیکھ کر کلامش نہ کر بیٹے، اتم ذلک الکتاب زیب فیہ ہدیٰ لشیخ الذین
 یؤمنون بالبعث فی یوم النور و ما رزقناہم فی حق و الذین یؤمنون بما انزل الیک و ما انزل
 من قبلک بالآخر و ہم فی حق و الذین علی ہدیٰ من ربہم و الذین ہم المفلحون ۝ اللہ لا الہ الاہو
 الحییم لا تاخذ منہ سئۃ و لا نوم لہ ما فی السموات ما فی الارض من ذالذی یشفع عنہ الایا فی علم ہدایت
 الیہ یوم و ما خلقہم و لا یحیطون بشئ من علیمہ الایا تا و سع لربہ السموات و الارض و لا یبوءون عظماء
 و ہوا لعلی لعلیم لہ اکثر اہ فی الدین قد بین ان ربہ من الخفی من یخفی بالکافون یؤمنون باللہ و لا یشتکون
 بالشر و ہا لوقفی لا انفسہام لہا و اللہ یشیع علیہم اللہ ولی الذین امنوا یخرجہم من الظلمات الی النور
 و الذین کفروا و اولیاءہم الظالمون یخرجہم من النور الی الظلمات او الذین اصحاب لسانہم فیما
 خالفون ربہما فی السموات ما فی الارض ان یتذروا ما فی انفسہم او یخفوا و یحکم اللہ یعرف من
 انشا و یتذرب من انشا و اللہ علی کل شئی قذیر اس من رسول بما انزل الیہ من ربہ و لہم من انشا
 امن باللہ و لا یزکون و لہم من رسول اللہ فرق بین احد من رسلہ قالوا اعلنا عنک رب ربنا

پہلی رکعت میں سورہ فاتحہ کے بعد لا الہ الا انت سبحانک انی كنت من الظالمین کا سبحانک اور تعظیہ
 من العزم وکذا کہ نخی المؤمنین کو سوار پڑھے اور دوسری رکعت میں بعد فاتحہ کے ربنا فی سبیلک انظر
 وانت ارحم الراحمین سوار پڑھے اور تیسری رکعت میں بعد فاتحہ کے وافوض امری الی اللہ ان
 بعید العباد سوار پڑھے اور چوتھی رکعت میں بعد فاتحہ کے قالوا حسبنا اللہ نعم الوکیل سوار پڑھے
 پھر سلام پکڑ کر کہے رب انی مغلوب فانتصر سوار پڑھے مولانا نے فرمایا کہ اگرچہ صادق علیہ السلام
 ارشاد کیا کہ چار دن آتین ہم غلام ہیں کہ جنگ و سبیل سے جو سوال کرے پاک اور جو عاکر قبول
 اور مجتہد عجب تاج و اس شخص سے کہ بعد طے لگے عاکرے اور قبول ہو فاما کہ جلیسہ حضرت
 شتا و اہل مدہ قدس مرنے چار باب میں فرمایا جو عمل کہ حصول پر طلب میں جلالی ہو یا جلالی علم میں
 احمہ کے ہو اور اسکو ہم عظم شمار کیا ہے وہ یہ آیت ہر آلا الہ الا انت سبحانک انی كنت من الظالمین
 رسول علیہ السلام نے فرمایا کہ عاذ باللہ والنون علیہ السلام کی یہ کچھلی کے پیٹ میں فرمائی جو مسلمان جس
 مطلب کے واسطے اس آیت دعا کرے گا قبول ہوگی اور حق یہ کہ یہ عانایت مجرب ہے اور کمال اللہ
 ہی جس میں چاہے اس آیت دعا کرے اور شایع اسکی رحمت نایب اور عدم خلف پر اجماع اور اتفاق
 رکھتے ہیں اور طریقہ دعا کا اور خوں باقسام متعدد ذکر کیا ہی آسان درو طریقہ میں آیت کو بار
 دن تک نیت حصول مطلب بار بار پڑھے اور اگر نہ ہو سکے تو بار بار سوار پڑھے اول بار آخرین بار
 درو پڑھے اور درو طریقہ یہ کہ ایک لکھ چیس بار بار پڑھے خلاصہ ہو کہ اسکی قوت تاثیر میں کچھ
 نہیں اسوسلے ایسا کوئی عمل نہیں کہ جسکی صحت قرآن مجید سے بھی ہوا اور صحیح حدیث بھی اور شایع
 کے اقوال سے بھی سوائے اسکے قرآن میں اسکی شان میں اور نہ تھما اور تعظیہ من العزم وکذا کہ نخی المؤمنین
 نخی المؤمنین و قلین حکمہ الشیطان یفر فی اذنیہ الیسیر منہ و قلین لقد صدقنا سیدنا
 ہا القینا علی کسبنا جسدا ثم انکاب او جسکو شیطان باولا کرے یعنی جس پر یہ عمل ہو
 تو اسکو یمن کا بن یہ آیت سات بار پڑھے و لقد صدقنا سیدنا القینا علی کسبنا جسدا ثم انکاب
 و قد صدقنا سیدنا القینا علی کسبنا جسدا ثم انکاب و قد صدقنا سیدنا القینا علی کسبنا جسدا ثم انکاب

پہلی رکعت میں سورہ فاتحہ کے بعد لا الہ الا انت سبحانک انی كنت من الظالمین کا سبحانک اور تعظیہ
 من العزم وکذا کہ نخی المؤمنین کو سوار پڑھے اور دوسری رکعت میں بعد فاتحہ کے ربنا فی سبیلک انظر
 وانت ارحم الراحمین سوار پڑھے اور تیسری رکعت میں بعد فاتحہ کے وافوض امری الی اللہ ان
 بعید العباد سوار پڑھے اور چوتھی رکعت میں بعد فاتحہ کے قالوا حسبنا اللہ نعم الوکیل سوار پڑھے
 پھر سلام پکڑ کر کہے رب انی مغلوب فانتصر سوار پڑھے مولانا نے فرمایا کہ اگرچہ صادق علیہ السلام
 ارشاد کیا کہ چار دن آتین ہم غلام ہیں کہ جنگ و سبیل سے جو سوال کرے پاک اور جو عاکر قبول
 اور مجتہد عجب تاج و اس شخص سے کہ بعد طے لگے عاکرے اور قبول ہو فاما کہ جلیسہ حضرت
 شتا و اہل مدہ قدس مرنے چار باب میں فرمایا جو عمل کہ حصول پر طلب میں جلالی ہو یا جلالی علم میں
 احمہ کے ہو اور اسکو ہم عظم شمار کیا ہے وہ یہ آیت ہر آلا الہ الا انت سبحانک انی كنت من الظالمین
 رسول علیہ السلام نے فرمایا کہ عاذ باللہ والنون علیہ السلام کی یہ کچھلی کے پیٹ میں فرمائی جو مسلمان جس
 مطلب کے واسطے اس آیت دعا کرے گا قبول ہوگی اور حق یہ کہ یہ عانایت مجرب ہے اور کمال اللہ
 ہی جس میں چاہے اس آیت دعا کرے اور شایع اسکی رحمت نایب اور عدم خلف پر اجماع اور اتفاق
 رکھتے ہیں اور طریقہ دعا کا اور خوں باقسام متعدد ذکر کیا ہی آسان درو طریقہ میں آیت کو بار
 دن تک نیت حصول مطلب بار بار پڑھے اور اگر نہ ہو سکے تو بار بار سوار پڑھے اول بار آخرین بار
 درو پڑھے اور درو طریقہ یہ کہ ایک لکھ چیس بار بار پڑھے خلاصہ ہو کہ اسکی قوت تاثیر میں کچھ
 نہیں اسوسلے ایسا کوئی عمل نہیں کہ جسکی صحت قرآن مجید سے بھی ہوا اور صحیح حدیث بھی اور شایع
 کے اقوال سے بھی سوائے اسکے قرآن میں اسکی شان میں اور نہ تھما اور تعظیہ من العزم وکذا کہ نخی المؤمنین
 نخی المؤمنین و قلین حکمہ الشیطان یفر فی اذنیہ الیسیر منہ و قلین لقد صدقنا سیدنا
 ہا القینا علی کسبنا جسدا ثم انکاب او جسکو شیطان باولا کرے یعنی جس پر یہ عمل ہو
 تو اسکو یمن کا بن یہ آیت سات بار پڑھے و لقد صدقنا سیدنا القینا علی کسبنا جسدا ثم انکاب
 و قد صدقنا سیدنا القینا علی کسبنا جسدا ثم انکاب و قد صدقنا سیدنا القینا علی کسبنا جسدا ثم انکاب

پہلی رکعت میں سورہ فاتحہ کے بعد لا الہ الا انت سبحانک انی كنت من الظالمین کا سبحانک اور تعظیہ
 من العزم وکذا کہ نخی المؤمنین کو سوار پڑھے اور دوسری رکعت میں بعد فاتحہ کے ربنا فی سبیلک انظر
 وانت ارحم الراحمین سوار پڑھے اور تیسری رکعت میں بعد فاتحہ کے وافوض امری الی اللہ ان
 بعید العباد سوار پڑھے اور چوتھی رکعت میں بعد فاتحہ کے قالوا حسبنا اللہ نعم الوکیل سوار پڑھے
 پھر سلام پکڑ کر کہے رب انی مغلوب فانتصر سوار پڑھے مولانا نے فرمایا کہ اگرچہ صادق علیہ السلام
 ارشاد کیا کہ چار دن آتین ہم غلام ہیں کہ جنگ و سبیل سے جو سوال کرے پاک اور جو عاکر قبول
 اور مجتہد عجب تاج و اس شخص سے کہ بعد طے لگے عاکرے اور قبول ہو فاما کہ جلیسہ حضرت
 شتا و اہل مدہ قدس مرنے چار باب میں فرمایا جو عمل کہ حصول پر طلب میں جلالی ہو یا جلالی علم میں
 احمہ کے ہو اور اسکو ہم عظم شمار کیا ہے وہ یہ آیت ہر آلا الہ الا انت سبحانک انی كنت من الظالمین
 رسول علیہ السلام نے فرمایا کہ عاذ باللہ والنون علیہ السلام کی یہ کچھلی کے پیٹ میں فرمائی جو مسلمان جس
 مطلب کے واسطے اس آیت دعا کرے گا قبول ہوگی اور حق یہ کہ یہ عانایت مجرب ہے اور کمال اللہ
 ہی جس میں چاہے اس آیت دعا کرے اور شایع اسکی رحمت نایب اور عدم خلف پر اجماع اور اتفاق
 رکھتے ہیں اور طریقہ دعا کا اور خوں باقسام متعدد ذکر کیا ہی آسان درو طریقہ میں آیت کو بار
 دن تک نیت حصول مطلب بار بار پڑھے اور اگر نہ ہو سکے تو بار بار سوار پڑھے اول بار آخرین بار
 درو پڑھے اور درو طریقہ یہ کہ ایک لکھ چیس بار بار پڑھے خلاصہ ہو کہ اسکی قوت تاثیر میں کچھ
 نہیں اسوسلے ایسا کوئی عمل نہیں کہ جسکی صحت قرآن مجید سے بھی ہوا اور صحیح حدیث بھی اور شایع
 کے اقوال سے بھی سوائے اسکے قرآن میں اسکی شان میں اور نہ تھما اور تعظیہ من العزم وکذا کہ نخی المؤمنین
 نخی المؤمنین و قلین حکمہ الشیطان یفر فی اذنیہ الیسیر منہ و قلین لقد صدقنا سیدنا
 ہا القینا علی کسبنا جسدا ثم انکاب او جسکو شیطان باولا کرے یعنی جس پر یہ عمل ہو
 تو اسکو یمن کا بن یہ آیت سات بار پڑھے و لقد صدقنا سیدنا القینا علی کسبنا جسدا ثم انکاب
 و قد صدقنا سیدنا القینا علی کسبنا جسدا ثم انکاب و قد صدقنا سیدنا القینا علی کسبنا جسدا ثم انکاب

و شنبہ کے دن وہ پہر کو چالیس بار سورہ وائسین پڑھے ہزار دو سو پڑھ کر شروع کیسے اور اسی خیمہ کے
 آس پاس روز عورت لکھا کرے حمل کے دن اس کے کے دودھ چھڑانے تک اٹھائے ایتھالہ لکھتے
 لا تِلْكَ إِلَّا نَتْنَىٰ اَنْ يَّخْطُ خَطَا مُسْتَدِيرًا عَلٰى بَطْنِهَا سَبْعِينَ مَرَّةً فِي كُلِّ مَرَّةٍ يَقُولُ
 مَعَ اِدَارَةِ الْاَصْبَعِ يَاهُ نَبِيْنِ اُوْرِيهِي اَوْسِي شَنْصَنِيْ تَجَاوِزِيْ كِبْرِيْ كِبْرِيْ سَمْعِيْ لِيْ كَا
 اُوْرِيهِيْ مَعْنِيْ مَوْتَاوُسْ سِيْٹ پَر گول لکیر پینے ستر بار بار و نکل کے پھیرے کے ساتھ یا ستین کہے
 اِنَّهُ نَعُوْذُ اِلَى الْاَلَامِ الْاَوَّلِ فَقَوْلُ مِنْ تِلْكَ الْعَرَاثِلِ صَبِيْهِ الَّذِيْ اَصْدَاةُ عَيْنِ
 اَمَانَةٍ يَّخْطُ خَطَا مُسْتَدِيرًا يَّا لَيْسَ كَيْنَ وَهُوَ يَقْرَأُ اَيَّةَ الذِّكْرِ سَبْعِيْنَ وَهَذِهِ الْاَيَاتُ
 وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَرَهَقَ الْبَاطِلُ اِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ رَهُوًّا وَنُحْيِيْهُ لِلّٰهِ الْحَقُّ بَظُلْمًا
 وَلَوْ كَرِهَ الْغَافِقُونَ وَيُزِيْدُ اللّٰهُ اَنْ يُحْيِيَ الْحَقُّ بَظُلْمًا اِنَّهُ يَفْطَحُ دَابِرَ الْكَافِرِيْنَ لِيُحْيِيَ
 الْحَقَّ وَيَبْطِلَ الْبَاطِلُ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ وَيَحْمِلُ اللّٰهُ الْبَاطِلَ وَيُحْيِيْ الْحَقَّ بَظُلْمًا
 اِنَّهُ عَلِيْمٌ بِذَاتِ الصُّدُوْرِ وَرَفَعَهُ يَقُوْلُ اَعُوْذُ بِظُلْمَاتِ اللّٰهِ التَّامَّاتِ مِنْ شَرِّ كُلِّ
 شَيْطَانٍ وَّهَامَّةٍ وَعَيْنٍ لَا تُهْمِيْ حَافِظِيْ يَارَ قَتِيْبِيْ يَا وَكِيْلُ يَا كَفِيْلُ فَسَيَكْفِيْكُمْ اللّٰهُ
 وَهُوَ السَّمِيْعُ الْعَلِيْمُ ثُمَّ يَمْلَأُ السَّكِيْنَ فِي وَسْطِ الدَّائِرَةِ وَيَقُوْلُ رَكْعَتُهُمَا
 فِي قَلْبِهَا لَعَانَةً لِّمَنْ لَيْسَتْ رُوحَاتُهُمْ صَحْفَةً اَوْ تُعَدِّيْهِمْ جَمْعُ كَرْتِيْنَ پيلے کلام کی طرح
 تو کہتے ہیں انھیں غریبوں سے یعنی جنگی والدہ مادہ سے اجازت ہے عمل ہر اوس اس کے
 کے واسطے حکم نظر لگانے والی عورت کی نظر لگ گئی اوس عورت کو دوا میں اور ٹھیک بھی کہتے ہیں ایک
 گول لکیر چھری سے کھینچے آیت الکرسی اور ان کیوں کو پڑھنے ہوئے و قل جَاءَ الْحَقُّ وَرَهَقَ الْبَاطِلُ
 اِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ رَهُوًّا وَنُحْيِيْهُ لِلّٰهِ الْحَقُّ بَظُلْمًا اِنَّهُ يَفْطَحُ دَابِرَ الْكَافِرِيْنَ لِيُحْيِيَ
 الْحَقَّ وَيَبْطِلَ الْبَاطِلُ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ وَيَحْمِلُ اللّٰهُ الْبَاطِلَ وَيُحْيِيْ الْحَقَّ بَظُلْمًا
 اِنَّهُ عَلِيْمٌ بِذَاتِ الصُّدُوْرِ وَرَفَعَهُ وَيُزِيْدُ اللّٰهُ اَنْ يُحْيِيَ الْحَقَّ بَظُلْمًا اِنَّهُ يَفْطَحُ دَابِرَ الْكَافِرِيْنَ لِيُحْيِيَ
 الْحَقَّ وَيَبْطِلَ الْبَاطِلُ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ وَيَحْمِلُ اللّٰهُ الْبَاطِلَ وَيُحْيِيْ الْحَقَّ بَظُلْمًا
 اِنَّهُ عَلِيْمٌ بِذَاتِ الصُّدُوْرِ وَرَفَعَهُ وَيُزِيْدُ اللّٰهُ اَنْ يُحْيِيَ الْحَقَّ بَظُلْمًا اِنَّهُ يَفْطَحُ دَابِرَ الْكَافِرِيْنَ لِيُحْيِيَ
 الْحَقَّ وَيَبْطِلَ الْبَاطِلُ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ وَيَحْمِلُ اللّٰهُ الْبَاطِلَ وَيُحْيِيْ الْحَقَّ بَظُلْمًا

اعمال خیر و نافرمانی حضرت صنف ۲
 اعمال خیر و نافرمانی حضرت صنف ۲
 اعمال خیر و نافرمانی حضرت صنف ۲

اندر لگائے اور کہے کہ میں نے بھڑی گاڑ دی نظر لگانے والی کے دل میں بچاؤ سکوٹ سکان سے رہا ہے
 نیچے یا تو عجب نیچے یعنی لباق کے نیچے دَاثِمًا مَن قَالَ لِلْعَاقِبِ اَوِ الشَّحْرِ اَلْكَانِ وَدَعَا
 بِاسْمِهِ وَوَقَّتْ اَصَابَتَهُ اَوْ وَقَّتْ حَكَايَتَهُ عَنْ نَفْسِهِ بِكُلِّ عَمَلٍ اَوْ رِيءِ بَعِي كَيْدِ بَوَاطِلِ
 يَا حَادِوْ كَرُوْكُمْ يَا خَلَا اَوِ اَوْ سَكَ اَمَ لِيْ كَيْدِ كَيْدِ لَگنے کے وقت یا اوس وقت جبے اوس کا دکر
 تو اوس کا اثر باطن و جانیگا وَاَيْضًا اِذَا تَصَقَّقَ الْعَيْنُ وَالْعَارَنُ اَمَرَ اَنْ تَقِيْلَ وَنَجْوَةً وَدَعَا
 وَرَحْلَتِهِ وَدَاخِلَةَ اَنْزَارِهِ اَنَّا وَصِيَّةٌ لِّلْمَلَأَةِ عَلَى الْمَعْيُونِ بِرَأْمِنْ سَاعَةِ تَلْتِ
 اَخْرَجَ مَا لَكَ فِي الْمَوْجِ اَسْرَةً عَلَيْهِ السَّلَامُ لِعَائِنِ قَرِيْبًا مِّنْ هَذِهِ الْكَيْفِيَّةِ اَوْ
 ہر کبب نظر لگانا اور نظر کا لگانے والا ثابت ہو جائے تو اوس کے موثر اور دونوں ہاتھ اور دونوں پاؤں
 اور اوس کی شرمگاہ کے دھونے کو کہے ایک برتن میں اور اس پانی کو اوپر چھپکے جس کو نظر لگی تو اوس میں
 اچھا ہو جائے تین کتابتوں نام مالک نے موطا میں وایت کی کہ رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام نظر لگانے والے
 اسی طرح کے مانند کا حکم کیا یعنی شرمگاہ وغیرہ مومنے کاف مولانا نے فرمایا کہ صحیح مسلم میں ہے
 کہ رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ نظر کا لگنا ٹھیک ہے اگر کوئی چہ نقدیر پر غالب ہو تو نظر
 غالب ہوتی اور جب کسی سے دھوکے تو دھوکہ دینے اگر دفعہ نظر کے واسطے کوئی تحسہ نہ دیتے کہ
 کہ مومنہ وغیرہ دھونے کو تو دھونے چاہیے کہ شاید بھاری ہی نظر لگ گئی ہو اس کا اثر امانت
 کہ عثمان نے ایک مرتبہ رسول کا دیکھا تو فرمایا اس کی ٹھوڑی میں کالائیکال کا دوکرو اس کو نظر لگانے
 کہتا ہے کہ یہ جو لڑکے کے کالائیکال گانتے ہیں میں معلوم ہوا کہ یہ اصابت نہیں ہو واما علم وَاَيْضًا اَدْرَجَ
 مِنْ حَيْثُ طَاهِرٌ ثَلَاثَةُ اَدْرَجَ وَانْرُكُهُ عَيْنُهُ تَحْفَظُهُ ثُمَّ اَقْرَأَ اَمِيْنًا وَهِيَ عَلَيْهِ عَلَى
 الْمَعْبُوْلِ ثُمَّ اَدْرَجَ ثَانِيًا فَاِنْ رَاَدَ اَوْ قَصَّ عَنْهُوْ مَعِيْنًا فَكَمْ اَلْعَمَلُ ثَلَاثًا يَنْجُو
 اَنَّهُ الْعَيْنُ بِسْمِ اللّٰهِ وَلَا تَقْرَأُ اِلَّا بِاللّٰهِ ثَلَاثَ تَرَاتٍ وَتَقْرَأُ الْفَاتِحَةَ ثَلَاثَ تَرَاتٍ ثُمَّ
 اَقُوْلُ عَزَمْتُ عَلَيْكَ اَيْتُهَا الْعَيْنُ الَّتِي فِيْ فُلَانٍ بِنَ فُلَانَةٍ اَوْ فُلَانَةٍ بِنْتُ فُلَانٍ
 عَنْ اَبِيْهِ رَحْمَةً وَجْهَ اللّٰهِ بِكَرِيْمٍ يَّوْمَ الْقَامَةِ مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ اِلَى خَيْرٍ خَوَّلَهُ اللّٰهُ مُحَمَّدًا

نصرت آٹھویں

۴
 کالائیکال کا دوکرو
 اس کے دھونے کو
 کہ مومنہ وغیرہ

کرتے تھے وَمِنْ صَاعٍ لَهُ شَيْءٌ فَقَالَ يَا حَفِیْظُ مَا تَهْمُ مَرَّةً وَتَسْبَعُ عَشْرَةَ مَرَّةً مِنْ غَیْرِ
 زِیَادَةٍ وَتَقْصُرُ عَنْ ثَمَرِهَا یَا بُنَیَّ اَنْتَ کَانَ تَاکُ مُتَقَالِ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ اِلٰی یَاتِ بِهَا
 اللّٰهُ مَا تَهْمُ مَرَّةً وَتَسْبَعُ عَشْرَةَ مَرَّةً سَرَّادُ اللّٰهِ عَلَیْهِ خَالَتْهُ اَوْ جِسْمِ کُوْنِیْ جِرْ کُوْنِیْ بَاکِ
 پھر کھے یا حفیظ ایک سو اسی بار بدوں یا دلی اور کسی کے پھر یہ آیت یا بنی انسان تک متقال حبیتر
 مِنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِی تَحْرِقٍ اَوْ فِی السَّمَوَاتِ اَوْ فِی الْاَرْضِ یَا تِ بِهَا اللّٰهُ اَکِ سَوَاوِیْسِیَارِ پڑھے
 تو حق تعالیٰ اوسکی کم ہوئی جگر کو اوسکے پاس بھیر لاویگا و لہ عروۃ الساری فی تقابل انسان و
 یوسکان الا بریق یتہما و یجھلان بین اصبعیم ما الشکنا بنان و یتکلم اسم اللہ تمام
 فی الا بریق و یقیر اسوۃ لیس الیٰہ من السکرین و ان کان ہوا لدی سرق داسا
 الا بریق و ان کم یدر فلیقہ اسمہ و الیکتبہ اسم غیرہ و فلما احس ید و رکلت و یحب
 علی من اطلع علی الساری یا مثال ہدۃ ان لا یجزم لیسرۃ و لا یشیع فاحشۃ
 بل یشیع القرآن و انما ہی طریق اتباع القرآن قال اللہ تعالیٰ و لا تقف کالکبر لک
 یہ علم اور چوکے پہنچانے کے واسطے و شخص آئے سانسے نہیں کو اپنی زبان میں
 تھا جسے میں اور اوسکو کھنے کی دونوں انگلیوں اور ٹھائے میں و جیسے چوری کی تہمت ہو اور کانا
 بدھنی میں لکھے اور سورہ یس کو میں لکھ میں تک پڑھے سو اگر وہی شخص جو بہوگا تو بدھنی اہم جاوے گی
 پھر اگر لکھوے تو اوسکا نام مٹا کر دوسرے شخص کا نام لکھا و روہن تک پڑھے اور سطح پر شخص متروک نام
 لکھا جاوے گا یہاں تک کہ کھوے میں کہتا ہوں کہ جو شخص علی یا ایسا کوئی اور علی کر کے جو پڑھے مطلع ہو و پڑھے
 واجب ہو اور اوسکو چرانے پر یقین کرے اور اوسکو مذہب نام لکھے بلکہ قرآن کی پیروی کرے کہ عمل بھی اتباع
 قرآن کا ایک طریقہ جو حق تعالیٰ نے سورہ نبی اسرہیل میں فرمایا اور پڑھے پڑاوس خیر کے جسکا جگہ نہیں
 نہیں مقرر کیا اور انھو اول ہر ایک کا سوال کیا جاوے گا و اذا ابق لک ابق و اذ کذب فی قرطاس
 و اعقل فی غلطہ و انزکۃ فی بیت مظلم و صنعہ بدین صحیحین و ہی الفاضلۃ و اسئلہ
 اللہ سب نعمۃ الی اللہ آمین ان لک السموات و الارض و من فیہن فلعل

برق

برق

بِالْقَصْرِ يَأْكُلُ كَوْحًا مِّنَ الثَّمَرِاسِ فَيَنْتَشِلُ مِنْهُ أَوَّلَ سَائِغٍ مِّنْ قَوْمٍ الْخَالِدِينَ فِيهِ
مِنْهُ يَا قَهْرَ أَنْتَ الَّذِي لَا يَهْأَيُ انْتِقَامُهُ يَا قَهْرَ الَّذِي لَمْ يَكُنْ يَكْمُلُ يَا قَهْرَ الَّذِي لَا يَكْمُلُ
عَيْنُكَ لَيْتَهُ عَيْنُكَ سُلْطَانُهُ يَا مُذِلَّ وَاللَّهُ الْمُؤْتِقُ وَالْمُخَيِّنُ أَوْ جَوْرُكَ مِثْلُ بَنِي إِسْرَافِيلَ
تَابِعِي كَيْ لَا يَكْمُلُ تَحْتِي لِسَاوَاهِمِينَ كَيْتَبِي كَيْ يَكْمُلُ سَاعَتِي بَيْنَ أَسْمَاءِ طَرَفِي كَيْتَبِي كَيْ يَكْمُلُ
أَنْتَ الَّذِي لَا يَهْأَيُ انْتِقَامُهُ يَا قَهْرَ الَّذِي لَا يَكْمُلُ سَاعَتِي بَيْنَ أَسْمَاءِ طَرَفِي كَيْتَبِي كَيْ يَكْمُلُ
سُلْطَانُهُ يَا مُذِلَّ وَاللَّهُ الْمُؤْتِقُ وَالْمُخَيِّنُ أَوْ جَوْرُكَ مِثْلُ بَنِي إِسْرَافِيلَ تَابِعِي كَيْ لَا يَكْمُلُ

بِالْقَصْرِ

فصل نویں

مصنعت قدس مرئی عالم ربانی یعنی عالم حقایق جو علم الہی ہر اور علم باطن و فنون سے کامل تر ہو سکے
آداب اس فصل میں ارشاد کیے کہ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى قَالُوا لَا تَقْرَأُ مِنْ كِتَابٍ فَوْقَ مَا نُمَّا حَاطَتْ
لَيْتَنَفَقَهُوَالَّذِينَ وَلَدَيْنَا مِنْ ذُرِّيَّتِهِمْ لَكَافَّةٌ لِّأَنفُسِهِمْ أَفَرَأَوْهُ أَفَرَأَوْهُ أَفَرَأَوْهُ
حق تعالیٰ نے فرمایا اس کو یوں نہیں نکلتے ہر قوم سے چند لوگ تا وہ دین کا فہم حاصل کریں اور اپنی قوم
کو مذکور کی بات فرمائی سے ڈراویں جب وہ کسی طرف ملت جاویں شاید وہ پرہیزگاریں نافرمانی سے
سوال نہ فرمایا یعنی طالبان علوم دین کو چاہیے کہ اپنی نہایت سعی اور عدم غرض فتنہ است کہ نہانی
تعمول کی اور ڈرانا اور کھانا ٹھہراوین اور ڈرانے کو اس واسطے خاص کر ذکر فرمایا نہ خود و سانی کو ڈرانا
ایچہ بہ نہانی سے اور اس آیت میں دلیل ہے کہ یہ نصیحت اور تذکیر فرض کفایہ ہے یعنی ہر قوم اور ہر شہر اور
مکانوں میں چند لوگوں پر علم دین سکھانا اور مسائل فقہ کا دریافت کرنا اور باقی لوگوں کو سکھانا فرض
ہے اور اگر بعض اہل شہر علم دینی نہ سیکھیں تو سب گنہگار ہو گئے اور معلوم ہوا اس آیت کے علم دین سیکھنے
سے غرض ہے کہ خود دین پر قائم ہو اور باقی لوگوں کو دین پر لائے اور یہ ہمیں کہتے علم کلمہ سے
لوگوں کو ذلیل جانے اور خلق اللہ کو اپنی طرف جھکا دینا حاصل کرنے کو ہر جمہور کتاب حکیم سنائی جائے
کیا خوب فرمایا نظم علم کو تو تیرے بستاندہ جہل اذن علم ہو و صد بار نہ بدان لعنت است بر اہل
کہ نہ اندھ بھی نہیں دیسا بل بدان لعنت است کا نہ دین و علم اندھ معلوم کنند کار و افعال کو اللہ تعالیٰ

الَّذِي يَكُونُ وَارِثَ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُؤْسَلِينَ هُوَ مَنْ تَحَافُظُ عَلَى أَمْرِ عَالَمٍ بَانِي أَوْفَقِيهِ
 حَقَانِي جَوَانِبِهَا أَوْ مَسَائِلِهَا وَهُوَ بِرَجْوَى حَافِظٌ كَرِهَ جِنْدَ أُمُورٍ بِإِزْجَلِهِ حَسَنَ حَقَانِي فِي
 بِانْجَامِ سِيَانِ بَيَانِ زَوَائِدِهَا أَنْ يُكْدِرَ مِنْ أَعْلَمَ مِنَ التَّفْسِيرِ وَالْمُحَدِّثِ وَالْفَقْهِ وَ
 الشُّلُوكِ وَالْعَقَائِدِ وَالْحَقِيقِ الصَّحُوفِ كَيْسَ لَمْ أَنْ تَشْغَلْ بِالْكَلَامِ وَالْأَصُولِ وَ
 الْمَنْطِقِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ
 آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ بِمِزَانٍ وَاسِعٍ أَوْنِ اسْمُكَ جَنَانِي حَافِظُ
 عَالَمٍ بَانِي بِرَجْوَى حَافِظُ عَالَمٍ كَوْنِ تَفْهِيْمِ رَحِيثِ أَوْفَقِ أَوْ رَسُوْلُكَ وَرَعَايَاكَ وَرِجْوَى
 كَلَامِ أَوْ رَسُوْلُكَ مِنْهُمْ كَلَامِ أَوْ رَسُوْلِكَ وَرِجْوَى حَقِيقِ حَقِيقِ تَعَالَى فِي سَوْرَةِ بَقَرَةِ
 فَرَمَا كَلَامَهُ وَهُوَ جِسْمُ بَرٍّ طَيِّعٍ مِنْ سَوْلِ صَحْبِ أَوْ خَصْمٍ مِنْ سَوْلِ عِنِّي وَهُوَ جِسْمُ بَرٍّ طَيِّعٍ
 تَلَاوَتْ كَلَامَهُ وَرِجْوَى حَقِيقِ خَدَاكِي أَوْ رِجْوَى كَلَامِهِ أَوْ رِجْوَى كَلَامِهِ أَوْ رِجْوَى كَلَامِهِ
 عِنِّي حَقِيقِ مَصْنُوعِ قَدَسِ مَرْفَعِ آيَةِ قُرْآنِي فِي تَابِتِ كَلَامِهِ كَلَامِهِ فِي تَابِتِ قُرْآنِ
 أَوْ رَحِيثِ مِلِّ أَوْ رَقْدِ أَوْ رَسُوْلُكَ وَرَعَايَاكَ قُرْآنِ وَرَحِيثِ بَسْمِ مَسْتَحْجِجِ أَوْ رَسُوْلِكَ وَرِجْوَى
 بِجَا مِلِّ مِلِّ أَوْ رَعَايَاكَ مَلَكُوتِ بَجَا مِلِّ مِلِّ أَوْ رَعَايَاكَ مَلَكُوتِ بَجَا مِلِّ مِلِّ أَوْ رَعَايَاكَ
 فَعَمَ كَلَامِهِ وَرِجْوَى حَقِيقِ قُرْآنِ أَوْ رَعَايَاكَ قُرْآنِ أَوْ رَعَايَاكَ قُرْآنِ أَوْ رَعَايَاكَ قُرْآنِ
 أَصُولِ بَحْثِ بَحْثِ بَحْثِ بَحْثِ بَحْثِ بَحْثِ بَحْثِ بَحْثِ بَحْثِ بَحْثِ بَحْثِ بَحْثِ بَحْثِ بَحْثِ
 دِيْنِ بَحْثِ بَحْثِ بَحْثِ بَحْثِ بَحْثِ بَحْثِ بَحْثِ بَحْثِ بَحْثِ بَحْثِ بَحْثِ بَحْثِ بَحْثِ بَحْثِ
 فَرْقِ بَحْثِ بَحْثِ بَحْثِ بَحْثِ بَحْثِ بَحْثِ بَحْثِ بَحْثِ بَحْثِ بَحْثِ بَحْثِ بَحْثِ بَحْثِ
 سَعِ خَالِصِ مَوْكَرِ أَوْ رَعَايَاكَ مَلَكُوتِ بَجَا مِلِّ مِلِّ أَوْ رَعَايَاكَ مَلَكُوتِ
 أَوْ رَعَايَاكَ مَلَكُوتِ بَجَا مِلِّ مِلِّ أَوْ رَعَايَاكَ مَلَكُوتِ بَجَا مِلِّ مِلِّ أَوْ رَعَايَاكَ
 أَنْفُسِ بَحْثِ بَحْثِ بَحْثِ بَحْثِ بَحْثِ بَحْثِ بَحْثِ بَحْثِ بَحْثِ بَحْثِ بَحْثِ بَحْثِ
 يَحْبِبُ فِي الْمَثَلِ لَيْسَ مَرَاغَاةً أَسْتَبِيَاءَ تَشْرِيحَ الْغَرِيبِ لَعَنَهُ أَوْ رَعَايَاكَ مَلَكُوتِ

واجب ہر چند چیز میں ہیں آتش مغرب کرنا باعتبار لغت کے یعنی اگر کوئی لفظ تلیل الاستعمال ہو جس کے
معنی منضم ہوتے ہوں تو اسکو بیان کرے بحسب لغت یا اصطلاح کے و التعلیل لغت و التعلیل
تصحیح اس اور جو مشکل مطلق ہو بنا بر قواعد نحو کے اسکو بیان کرے یعنی اگر کوئی صنف شعور یا ایک
شیء دار کثیر اگر دون کے ذہن پر صعب ہو تو اسکو موافق صرف اور نحو کے حل کرے و توجیه سلسلہ
یا ان یصوّر دھایا لا مثلاً الخ و توجیه حاکم اس اور توجیه مسائل کی اس طرح کرنا
کہ اسکی صورت باندہ سے جزئی مثالوں سے اور انکا حاصل بیان کرے یعنی اگر کتاب میں قواعد کلیہ
نکدہ میں اور طلبہ کے ذہن میں آتے ہوں تو صاف صاف عبارت سے او کی بعضی جزئی مثالیں مذکور
کرے اور خلاصہ انکا اس طرح بیان کرے کہ مخاطبین کے ذہن میں آجائے و تقریب الذکا لالتحکام
التیجیہ یلزم و بعض المقدمات لبعض و اندراج بعضہا فی بعض م اور تقریب
والا لاسطرح کرنا کہ نتیجہ حاصل ہو جائے بسبب لازم ہونے بعضہ مقدمات کے بعض کو اور واضح
بعض مقدمات کے بعض میں یعنی اگر کتاب میں کسی سلسلے پر دلیل قائم ہو تو اس کے مقدمات بھیجہ کو
اسطرح روان کرے کہ اگر شرطیات سے قیاس مرکب ہو تو لزوم بعض مقدمات سے بعض کو اور اگر شرطیات
سے قیاس مرکب ہو تو بسبب اندراج بعض کے بعض میں نتیجہ حاصل ہو جائے و تقریب دلیل عبارت ہو فوق
دلیل سے اسطرح کہ مستلزم مطلوب ہو و قوا ینک لقیو فی التعریقات و القوا ید الحکیات
اور نواد قیوم کے بیان کرنا تعریقات اور قواعد کلیہ میں یعنی تعریف اور قواعد میں ہر ہر قید قائم
بیان کرے تاکہ جامع اور مانع غیر مستدرک محصل ہو یعنی فلا فی قید اس واسطے مذکور ہو کہ فلا فی خلاف
صورت نکل جائے جو معرف کے افراد میں نہیں ہو مثلاً گلے کی تعریف میں لفظ اس واسطے مذکور ہوا
کہ ذوال لریج سے اترتا ہو جائے اس واسطے کہ وہ گلے کے افراد میں نہیں اور اسطرح سے قواعد کلیہ میں
چنانچہ علم اصول میں یوں کہنا کہ حدیث مرسل غیر قویہ واجب العمل نہیں تو مرسل غیر نقد کی قیود مرسل
نقد خارج ہو گیا جیسے سعید بن المسیب کے مراسیل امام شافعی کے نزدیک واجب العمل ہیں لکن فی اش
الغریزہ و توجیه المحصر فی التفسیحات اما اور تفسیحات میں جو محصر بیان کرنا یعنی بحسب

۹۸
بہی خط و کتابت
اور ملک سلوک
اور عقود و محکمات
سنتی

یا بلیل عقل بیان کرے کہ مطلوب کسام مذکورہ میں منحصر ہو و دفع الشبهات الظاہرہ کا
 المختلقات میں آئیں گے مشتبہات کی اور مشتبہات میں نری آئیں گے مختلفات میں المختلقات
 والتفجیحیات والعیارات کے اور دفع کرنا شہادت ظاہرہ کا جیسے دو مختلف مذہب یا توحید
 یا عبارت کا مشتبہ خیال میں آنا یا دو مشتبہ مذہب غیر کو مختلف گمان کرنا یعنی اگر دو مذہب یا توحید
 یا دو عبارت میں اور اسی طرح دو سوال یا دو جواب جو فی الحقیقہ مخالف اور مختلف ہیں ظاہر میں
 مشتبہ معلوم ہوتے ہوں تو دونوں میں بہتر و واضح فرق بیان کرے اسکو تعریض و تبیین کہتے ہیں
 اور اگر دو مشتبہ کو مختلف گمان کرے تو اسکے حل اختلاف کو تطبیق مختلفین بولتے ہیں خواہ
 اختلاف دونوں کا بلالت مطابق ہو یا ایک مطابق ہو اور دوسرے ضمنی یا اسرار میں و کلام
 ما یمتھر فی التعریضات کا استدلال و ذکر کیا کہ فی الذراہین کجرتیہ الکبریٰ
 و استدلال بصغریٰ اور دفع کرنا شہادت ظاہرہ کا چنانچہ لازم آتا اسکا جو تعریضات میں متع
 استدلال اور خفی ترک کرنا و علی ہذا القیاس عدم جمع و منع یا لازم آتا اسکا جو برہین میں متع
 ہی چنانچہ عمریٰ ہو ناگزیری کا اور سالہ ہو نا صغریٰ کا مترجم کہنا ہی استدلال عبارت ہو اس لفظ سے
 جو کلام میں یا وہ ہو بلکہ فائدہ او تعریف میں اخفی کا لانا چنانچہ نہ کی تعریف میں کہنا ہو انطوائس
 فوق السطوات أو قادی فی الزوم و لا یندر اجہ أو محالۃ یعبا فی آخری أو
 لکلام امام من الایمۃ یا دفع کرنا اسکا جو قیاس ششالی میں لزوم کا اور قیاس آخری
 میں اندراج کا قاضی ہو یا دفع کرنا مخالفت کا اس کتاب کی دوسری عبارت کی کسی امام کے کلام
 نہ امام جو اس فوج کے اماموں میں داخل ہو یعنی اگر مصنف کی عبارت اسکی کتاب کی دوسری عبارت
 سے مخالفت ہو یا اس فوج کے امام کے مخالف ہو تو اسکی توجیہ کرنا چاہیے یا منع اور نہ ہند
 اجمالیہ مصنف کلام پر یا ہی الراسے میں نظر آتا ہو یا اسکا مناظرہ قاعدہ مناظرہ پر مشتمل کھاتا
 ہو تو اسکا دفع کرنا ضروری بلکہ اصرار مصنف قدس سرہ فی سائر آخری قائل کہ لا یغنی
 تلامید تہ فائدہ کا کلام حق یمین لہم ہذہ الامور شہید علیہا و فی سہ

تو عالم اپنے شاگردوں کو فائدہ و تامل کا فائدہ دیکر گلاب کباب مل و نسیں ان امور مذکور کو نہ بیان کر دے
 پھر انھیں امور پر اثنائے درس میں آگاہ کرنا چاہئے تا ان قواعد مجلیہ کے مواقع مخصوصہ میں شیخ و
 تلمذ ہوتے جاوے گویا معقول محسوس ہو گیا و مینہا آن تلیقن الاشغال وَقَدْ ذَكَرْنَا هَا
 يَا الْمُتَعَصِّلُ وَلَيْسَ كُنْهٌ وَفَتْحٌ تَحْلِيسٌ وَفَتْحٌ مَعَ النَّاسِ مَتَوَجِّهًا إِلَيْهِمْ يُلَمِّعُ عَلَيْهِمْ
 السَّكِينَةَ فَإِنَّ حُجَّةَ اللَّهِ تَعَالَى لَا تَنْتَهِي إِلَّا بِالْإِسْتِمَاعَةِ الْعَمَلِيَّةِ ثُمَّ لَا تَنْتَظِعُ
 الْمُسْتَعْرِفَةُ مِنَ الثَّانِيَةِ الصَّحْبَةِ وَانْحَثَ عَلَى الْأَشْغَالِ قَوْلُ لَا وَفِعْلًا وَتَصَرُّفًا
 بِالْعَلْبِ فِي اللَّهِ أَعْلَمُ وَاللَّيْهَ الْأَشَارَةُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَبَرَكِيهِمْ أَوْ زَجْلًا أَوْ مَرَكَبِي
 محافظت عالم بانی پر لازم ہے کہ اشغال طریقت کی ناقصین کرے اور مینہ او کو بتوضیح تمام اصول و
 میں دیکر یا ہر اور اسکے لیے ایک وقت مقرر کرنا چاہیے جس میں لوگوں کو ساتھ بیٹھے او کی طرف متوجہ ہو
 او پر نسبت دالے کو اس واسطے کہ حجت الہی تمام نہیں ہوتی مگر استطاعت ممکنہ سے اور بعد اسکے استطاعت
 میں سے اور مستمافی یعنی استطاعت میں سے صحبت ہو اور غیبت دالہ اشغال پر قول ہے اور فعل ہے
 اور دل کے تصرف و استدلال اور اس کی طرف یعنی صفائی دل بکرت صحبت کے شامہ جو حق تعالیٰ کے
 اس قول میں دیکر تینیم یعنی رسول کریم او کو پاک کرتا ہے اپنے انوار صحبت و مینہا آن تلیقن لِحُجْمِ
 بِالْمَوْعِظَةِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَوْ سَوَّلَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَرْنَاهُ نَقَعَتِ الْكَذِبُ
 وَالْبُخْتِيبُ الْقَصَصُ فَقَدْ رَوَيْنَا فِي الْأَصُولِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَأَصْحَابَهُ مِنْ لَعْنَةٍ كَانُوا يَتَخَوَّلُونَ بِالْمَوْعِظَةِ وَرَوَيْنَا فِي سَائِرِ بَنِي حَاجَةٍ وَغَيْرِهِ
 أَنَّ الْقَصَصَ كَمْ تَكُنْ فِي رَمَانِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا فِي رَمَانِ
 أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَرَوَيْنَا أَنَّ الصَّحَابَةَ كَانُوا يُخْرِجُونَ الْقَصَصَ مِنْ
 الْمَسَاجِدِ فَعَلِمْنَا أَنَّ الْقَصَصَ غَيْرُ مَوْعِظَةٍ وَآلَهُ مَذْمُومٌ وَأَنَّهَا مُحَقَّقَةٌ أَوْ
 منجملہ امور مذکور کے یہ کہ لوگوں کا خبر گیری و عطا اور نصیحت حق تعالیٰ نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم
 فرمایا کہ نصیحت کیا اگر نصیحت کن فائدہ دے اور وعظ کہنے والے کو چاہیے کہ قصہ گوئی سے پرہیز کرے

کہ کہ تفریک اورایت پونہی ہو کتب حدیث میں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اہل بیت علیہم السلام کے سوا اور کسی اور شخص کی روایت نہ ہو
 کیا کرتے تھے مسلمان کی وعظ اور نصیحت اور حکم و روایت پونہی ہو سنن ابن ماجہ وغیرہ میں کہ بعض نے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں تھی اور نہ ابوبکر اور عمر رضی اللہ عنہما کے زمانے میں اور نہ
 بروایت ثابت ہوا ہے کہ صحابہ کرام قصہ خوانوں کو مساجد سے نکال دیتے تھے تو ہم نے ان آیات معلوم
 کیا کہ قصہ گوئی اور چیز ہو وعظ اور نصیحت کے سوا اور یہ معلوم ہو گیا کہ قصہ گوئی شرع میں مذموم اور حرام
 ہے کہ زیادہ صحابہ میں تھی اور وہ قصہ خوانوں کو نکال دیتے تھے اور وعظ اور نصیحت محمود اور سنید
 ہے اس واسطے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کا فعل ہی قال القصص هو ان یذکر
 الحکایات الخبیثۃ المأدۃ ونبالہ فی فصائل الاحمال او غیرہا بمالئین یحیی
 لا یقصد فی ذلک تدریج تلقینہم السنۃ وتقرینہم بما قبل التشدق ولا یحی
 والتمیز عن الناس بالفصاحتہ وحسن ایزاد الحکایات والامثال بالجملة
 قالہم فی ذلک ما امرہم وستمعقد کہ فیصلہ سے قصہ گوئی سے مراد یہ ہے کہ حکایت
 عجیبہ نادر کو نہ کر کے اور فضائل اعمال اس کے بغیر کو مبالغہ تمام بیان کر کے جو بروایت صحیح ثابت
 نہیں اور اس گفتار سے اس کو یہ مقصود نہیں کہ کو کون کو اتباع سنت کی تلقین تدریج کرے اور
 آہستہ آہستہ ان کو اتباع سنت کا بخور کرے بلکہ مقصود انہما زبان آوری اور اعجاز و گفتاری اور
 گوگون میں ممتاز ہونا فصاحت بیانی سے اور حسن ایزاد حکایات اور بر محل مثل گوئی سے خلاص
 کلام یہ ہے کہ قصہ گوئی اور وعظ میں فرق کرنا ضروری امر ہے اور اسکے بعد ہم ایک فصل بیان
 کریں گے غلط ذکر اور وعظ گوئی میں وہ مولانا نے فرمایا حکایات عجیبہ نادر جیسے قصہ
 کہ بلا اور قصہ وفات اور قصہ طریح کا نہایت طویل عریض کر کے نقل کرنا جو بروایت صحیح ثابت
 نہیں اور اسی طرح صحابہ کبار کے قصہ جس میں اور غلط روایات کو ملا کر ذکر کرنا جس سے اہل علم کے کان
 بھر ہو جاوےں ایسے ہی حکایات صدق ہیں اور سن حدیث کے جو صحیح مسلم میں ابوعبیدہ سے
 مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری بھیلی امت میں کچھ لوگ نہ رکھیں جو سے آہ

عیشین نقل کر چکے کہ تم نے اور صحابے باپوں نے نہیں سنی ہوئی تو اونکی صحبت سے آپ کو بھی شیوہ ہو گیا
 وَمِنْهَا الْأَمْرُ بِالْمَعْرِفَةِ وَالذَّمِّ عَنِ الْمُنْكَرِ فِي الْوُضُوءِ وَالصَّلَاةِ بِأَنْ يَرَى أَحَدًا
 لَا يَسْتَوْعِبُ الْفَسْلَ فَيُنَادِي وَيُلْ لَعْنًا قَتِيلًا مِنَ النَّارِ لَا يَدْرِي أَلَمْ يَكُنْ لَعْنًا قَتِيلًا
 صَلَّيْكَ مَا تَلَّكَ لَمْ تُصَلِّ وَفِي الْبَلَاءِ الْكَلَامُ وَعَلَيْكَ لَكَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَالْمُنْكَرُ
 قَتِيلًا أَمَّا يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ أُولَئِكَ
 هُمُ الْمُفْلِحُونَ وَالْآدَابُ فِيهِمَا الرِّفْقُ وَاللَّيْنُ وَإِنَّمَا الْعَفْوَ وَالشِّدَّةُ مَتَانٌ لَكُمَا
 وَالْمُلُوكُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَجَادِلْهُمْ بَالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ اور منجھ امور مذکور کے امر بار
 اور نہی عن المنکر پر وضو میں اور نماز میں کر اگر دیکھے کسی کو کپانوں کو پورا نہیں ہے بھوتا ہو یا چاک کر کے
 عذاب ہو یا بیرون کو فروغ کا یا کوئی تعدیل کا یا بلانیت نہیں کرتا تو کہے کہ نماز پھر پڑھو کہ البتہ
 تو نے نماز نہیں پڑھی کہذا فی الحدیث اور پوشاک اور گفتگو اور کئے سوا اور امر میں اور بالمعروف اور نہی
 عن المنکر کرنا چاہیے حق تعالیٰ فرماتا ہو اور چاہیے کہ تم میں بعض لوگ دعوت الی الخیر کریں اچھے کام کا
 امر کریں اور برے کام خلاف شرع سے روکیں اور وہی لوگ سدا کار فلاح یا بہن اور امام بالمعروف اور
 نہی عن المنکر میں نطفہ و زرم کلامی آداب ہو اور سختی اور جھگڑنا اور بالمعروف اور نہی عن المنکر میں
 امر اور سلاطین کا طرہ ہے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا اپنے نبی کریم سے کہ مجاہد کرو ان سے اس طریقہ پر جو نیک
 ہو یعنی نطفہ و زرم سے ومنہا ممواساة الفقراء وطالبی لجام بقدر الامکان
 فَإِنْ لَمْ يَقْدِرْ وَكَانَ لَهُ إِخْوَانٌ مَوَافِقُونَ خَرَضَهُمْ وَحَتَّمَهُمْ عَلَى الْمَوَاسَاةِ فَإِذَا
 وَحِدَتْ هَذِهِ الصِّفَاتُ جَمَعَتْ فِي شَخْصٍ قَدْ اسْتَحْكَمَتْ أَنْ تَدَارِئَ الْأَنْبِيَاءُ
 وَالْمُرْسَلِينَ وَأَنَّ الَّذِي يَدْعِي فِي الْمَكُوتِ عَظِيمًا وَأَنَّ الَّذِي يَدْعُوهُ خَلْقُ
 اللَّهِ حَتَّى الْخَبْرَانِ فِي جَوَابِ الْمَاءِ كَمَا وَرَدَ فِي التَّحْدِيثِ فَلَا رَمَةَ لَا يَقُولُ تَكَفَّاتُهُ
 الْكَذِبُ لَيْتَ الْكَافِرُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ اور عملاً امور مذکور کے خبر گیری اور حسن سلوک ہو فقرا اور طالب علموں
 سے بقدر امکان کے اور اگر نقد و رزق اور اسکے بار داران نبی موانع مزاج مقدور والے ہوں تو انکو

تخریبیں اور تخریب لارے اور کئے ساتھ سلوک کر کے کی تو اگر یہ صفات جو فضل مذکور ہو چکے ایک شخص میں
مجموع ہوں تو ہرگز شک نہ کرنا ہو سکے وارث الانبیاء اور المسلمین جو عنہ ہیں اور یہی شخص ملکوت آسمانی میں غلبہ
مشہور ہو اور ایسے ہی شخص کو خلق اللہ عادی ہر بیان تک کہ مجتہدیان بانی کے اندر دعا کرتی ہیں چنانچہ
حدیث میں وارد ہو تو ای غافل بسکا ساتھ چھوڑ دو کہیں ایسے شخص کی صحبت فوت ہو جائے ہوا سے
کہ بلا شک یہ تو کہہ سکتے ہیں اور اگر غیر علم ہو ورنہ علم **ف** مولانا نے فرمایا کہ حدیث صحیح میں اگر کوئی شخصیت
عالم کی عابدہ جیسے میری فضیلت تھائی اسی شخص پر اور آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام دو گروہ پکڑے
اور طالبان علم کی فضیلت کر کے انہیں میں بیٹھے اور فرمایا انا بعثت محمداً یعنی میں تعظیم کے واسطے
مبعوث ہوا ہوں اور شاید کہ میں بھی میرے ہر کہ علم حقائق میں فی نفسہ کمال ہو اور ایسی فضیلت ہر جس سے
انسان بل لعالمین کا نظریہ ہو جائے اور یہی بہتر خلافت کا اس واسطے کہ اسی کے سبب توت
علیہ و توت علیہ کی تکمیل موتی ہو خلق میں اور اسی کی طرف اشارہ ہر اس بیت میں ہو اللہ تعالیٰ بقوت
فی الامین رسولاً انتم و لہذا اس فصل کے سر پر مصنف قدس سرہ اس آیت کو لایا و اعلم
ان کل من انتصب منصب الہدایۃ والحقۃ الی اللہ متلی ما اکل فی شیء من
ہذہ الا تمویفا فی فیہ ثلثۃ حتی یسدھا اور معلوم کر کہ جو شخص ہدایت اور دعوت الی اللہ
منصب قائم ہو جب کہ وہ فعل انداز ہو گا کسی امر میں اور نہ کوڑ سے تو او میں ختم ہوتا لیکن اسکو
بند کرے یعنی اس شخص کو حاصل کرے تکامل ہر وہ یعنی کامل مطلق فی الواقع وہ ہو جو
علم ظاہر اور علم باطن و نون کا جامع ہو والا نقصان سے خالی نہیں عالم ظاہر تحصیل نسبت باطن کا
محتاج ہے اور باطنی نسبت الی کتاب و سنت کے حاصل کرنے کا حاجت مند ہونا جامع النور یا ور
مجمع البحرین اور یادگار ولیسے سابقین اور وارث الانبیاء اور المسلمین ہو جاوے و انما اوصی
طالب الحق باموالہ منہا ان لا یصحبہ الا غنیاء الاولاد مع مظاہرہ عن الدار و بعث
عامتہم علی الخیر و ہذا حق و معہ التوفیق بین الاحادیث الذل علیہم صعبۃ
المملوک و بین ما یحبہم کثیر من العلم الابرار و اور میں صیت کرنا ہوں طالب علم

چند امور کی از انجملہ یہ کہ اغنیاء اور امراء سے صحبت نہ کرے مگر بنیت رفع کرنے ظلم کے خلق چسپا یا اولیٰ مستعد
 کرنے کے واسطے خیر برادر یہ بھی مجہوز جس سے اولیٰ حدیث کے درمیان میں جو صحبت ملوک کی ہو یا
 ولایت کرنے میں اور درمیان اوس کے لاکر نہ عکاسا کہیں اور کسی صحبت اختیار کی ہو اتفاق ہو کر تعارض
 دفع نہ ہو یا ہو و نہ ہو ان لا یصحیح بحال الصوفیۃ ولا بحال المتصدین ولا المستفسفۃ
 من الفقہاء ولا الظاہریۃ من المحدثین ولا الغلاة من اصحاب المعقول والکلام
 بل یکتفی من عالمہ صوفیاً زائد ہذا فی الدنیاء اتم التوجہ الی اللہ متصفیاً بالاحوال
 العلیۃ زائداً فی السنۃ متبعاً لحدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و اشار
 الصحابۃ کما لیس فی شرحا و بیانا من کلام الفقہاء المحققین المائتین لا یحذف
 عن النظر و اصحاب العقائد المتخومۃ من السنۃ الناطقین فی الدلیل العقلی
 تائباً و اصحاب السلوک الجامعین باین العلم و التصوف عند المتشددین علی
 انفسہم و المتدققین زیادۃ علی السنۃ ولا یصحب الا من اصف بحدیث الصفا
 اور از انجملہ یہ صیت کہ صحبت اختیار کرے صوفیان جاہل کی اور نہ جاہلان عبادت شمار کرے نہ فقیروں کی
 جو زائد شک ہیں ورنہ محدثین ظاہری کی جو فقہ سے عدوت رکھتے ہیں و نہ اصحاب معقول و کلام
 کی جو معقول کو ذلیل سمجھ کر استدلال عقلی میں انحراف کرتے ہیں بلکہ طالب حق کو چاہیے کہ عالم صوفی ہو
 دنیا کا تارک ہر دم اللہ کے و حیان میں حالات بلند میں دو با تحت مصطفیٰ یہیں انجلیت اور آثار
 صحابہ کرام و خمس حدیث اور ان کی شرح اور بیان کا طلب کرنے والا اور فقیران محققین کلام
 جو حدیث کی طرف مائل ہیں نظر سے اور ان اصحاب عقائد کے کلام سے جسکے عقائد باخود ہیں سنت سے
 جو ناظر ہیں عقلی میں بغیر حق تعالیٰ اور عدم لزوم کے اور ان اصحاب سلوک کے کلام سے جو جامع ہیں
 علم و تصوف کے تشدد و کفرینہ طالع نہیں اپنے نفوس پر ورنہ ذوق کرنے والے سنت نبوی پر ہر
 اور نہ صحبت اختیار کرے گا و شش شخص کی جو تصدق بصفات مذکورہ ہو و مصنف قدس سرہ
 مرد حق پرست کو غایہ شہقت سے جاہل نقصان کی صحبت سے منع فرماتا صحبت ان اشخاص کی

فصل نویں

یقیناً اخبار الشکوف الصالحین وسیدو قہم ورا عطا کو فرما کر محشر اور منعم ہوا اور سلف صالح یعنی
 سید اور تابعین اور تبع تابعین کے اخبار اور یت سے فی الجملہ کفایت کے واقف ہووے یعنی بالائیں
 المشتغل بکتاب المحررین یا ان یكون قرا لفظها وفيه معناه وعرف صحة ما سمعها
 ولو باحبا حافظا واستندنا طهيه وكذلك بالمفسر المشتغل بشرح عرب كتاب الله
 فحجبه مشكلا وبما روي عن الشك في تفسيره اور محدث سے ہم مراد لینے میں کتب
 محدث یعنی صحاح سنہ وغیرہ سے شغل کتنا ہو اس طرح کہ یہ حدیث کے الفاظ کو اسناد سے پڑھا
 کر چکا ہو اور دیکھنے والی کو بوجھا ہو اور احادیث کی صحت و ضعف کو معلوم کر چکا ہو اگرچہ عزت و
 اور تقم کی حافظ حدیث یا استنباط فقہ سے ثابت ہو گئی ہو اور اسی طرح منفع سے ہم مراد لینے میں
 کہ قرآن کی شرح غریب مشغول ہو اور آیات مشککہ کی توجیہ و تاویل سے اہل فہم ہو اور جو سلف تفسیر
 قرآن روایت ہوئی ہو اسکو جاننا ہو و یستحب مع ذلك ان يكون قاصدا لا يتكلم
 مع التنايل الا قد فهمهم وان يكون كطيفا اذا وجهه ومروءة اور اسے ساتھ سمجھت
 ہو کہ فصیح یعنی صاف بیان ہو نہ گفتگو کرنا ہو لوگوں کے ساتھ نہ گفتگو کرے نہ کہ اور یہ مہربان
 صاحب جاہت اور مروت ہو **ف** مولانا نے فرمایا بالائیں ہم کی گفتگو اسوے سے نہ ہو کہ
 علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ نے فرمایا کہ گفتگو کیا کر لوگوں سے اور تمہارے بنا کو اپنی سمجھ میں آئے کیا تم چاہو
 کہ اللہ اور رسول کی گویا تکذیب کریں یعنی جب کہ ایسا کلام سنیں کہ جو انکی عقل میں نہیں آتا ہو
 اور سنا انکار کرینگے مترجم کتابا ہی میں عام ہو کہ واعظ کو دقائق تغیر اور حقائق توجیہ اور مسائل
 فقہ کے علوم کے روبرو ذکر کرنا بہترین نہیں کہ وہ میں خلالت کا خوف ہو مولانا نے فرمایا کہ واعظ کی جا
 یعنی بزرگی اس واسطے مستحب ہوئی کہ جو شخص لوگوں میں تحقیقت ہو اور اسکا کلام اور نہیں کرے اگرچہ
 وہ حق کہتا ہو اور واعظ میں مروت یعنی جوانمردی اور حسن سلوک کا عمل اس واسطے نہ کہ اس میں
 صفت حاصل نہیں ہاں لوگوں کے مشابہ ہو چکا تو اصل کے وافق نہیں ہوا لہذا
 فائدہ تذکرہ کا حاصل نہیں و اما كيفية التذکر لکن ان یکن کما لا یحبوا ولا یتکلمون و فہم

۱۰۹
 اِذَا عَرَفْتُمْ فِيهِمُ الرَّاعِبَةَ وَتَقَطَّ عَنْهُمْ وَفِيهِمْ رَعْبَةٌ اَوْ كَيْفِيتُ غَطُّوْكُمْ
 کی یہ ہرگز وعظ نہ کہے بلکہ فاصلہ دیکر نئی ہر روزیہ ہر وقت نہ کہا کرے اور نہ کلام کرے اور نہ حالت میں جب
 سامعین کو ملال اور افسردگی ہو بلکہ اس وقت وعظ شروع کرے جب لوگ بین غبت و شوق کو دریا
 کر لے اور قطع کلام کرے و دعوتیکہ اور بین غبت باقی ہو **ف** مترجم کہتا ہے ہوا سے کہ سماع بلا غبت
 تاثیر نہیں ہوتی سعدی علیہ الرحمۃ فرمایا ہر صبح عہ از ان پیش بس کن کہ گویند بس و ان تجلس
 فِي مَكَانٍ طَاهِرٍ كَالصَّيْحَانِ اَنْ تَبْدَأَ الْكَلَامَ بِحَمْدِ اللَّهِ وَالصَّلَاةِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ
 صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَخْتَلِمَ بِهِمْ اَوْ تَدْعُوَ لِلْمُؤْمِنِينَ عَمُّوْهُمْ اَوْ لِلْحَاضِرِينَ مَخْصُوْهُمْ
 اور یہ کہ وعظ نہ کہے کو ان کان میں بیٹھے نہ اپنے سچے میں اور یہ کہ حمد اور دوسرے کلام کو شروع کرے
 اور انھیں نہ ختم بھی کرے اور دعا کرے اہل بیان کے واسطے عموماً اور حاضر کو گونگے واسطے خصوصاً
 وَلَا تَخْشُ فِي التَّرْغِيْبِ وَالتَّوْبِ بَلْ تَشْتَوِبْ كَلَامَهُ مِنْ هَذَا وَمِنْ خِلَافِ
 حَتَّى هُوَ سُنَّةُ اللَّهِ مِنْ اَمْرِ اِنْ اَوْ عِدَّةً يَأْتِي وَعِدَّةً يَأْتِي الْبَشَارَةِ بِالْاِنْ اِنْ اَوْ عِدَّةً يَأْتِي
 اگرے کلام کو فقط خوشخبری بنانے اور شوق دلانے میں یا فقط خوف دلانے اور ڈرانے میں بلکہ
 کلام کو ملا تاجلاً تا ہے کہ جسے اس سے اور کہیں اس سے جیسا کہ حق تعالیٰ کی عادت ہے قرآن مجید میں عہ
 کے پیچھے وعید کالانا اور بشارت کے ساتھ انذار اور تحوین کو ملا **ف** اس واسطے کہ فقط
 ترغیب آدمی بیک ہو جائے اور فقط ترغیب سے یاس اور ناامیدی حاصل ہوتی ہو تو ہر ایک اپنے
 اپنے موقع پر ذکر کرنا چاہیے مگر عہ جو گردن کہ جملہ و مرہم نہ است ۶۰ وَاَنْ يَكُوْنَ مَسْتَسْكِنًا
 لَا مَعْرَ اَوْ يُعَيِّمَ بِالْحَطِّ وَلَا يَخْشُ طَائِفَةً دُونَ طَائِفَةٍ وَاَنْ لَا يَشَافَهُ بَدَنُهُ
 قَوْمٍ اَوْ اِيْلَئِكَ اَعْلَى شَخْصٍ بَلْ يَعْصِ مِثْلُ اَنْ يَقُوْلَ مَا بَالُ اَقْوَامٍ يَفْعَلُوْنَ كَذَا
 وَاَنْ اَوْ عَطُّ كَوَازِمَ بَلْ سَانِي كَرْتِ وَالْاَوْ بِنِ بَخْتِ كَرْتِ وَالْاَوْ بِنِ بَخْتِ كَرْتِ اَوْ عَطُّ
 اگرے ایک گروہ کے خطاب کو دوسرے گروہ کو چھوڑ کر اگر کسی قوم مخصوص کی بدت یا کشتی خاص
 انکار بلشافہ نہ کرے بلکہ بطریق اشارہ کہے چنانچہ یوں کہے کہ کیا حال ہے لوگوں کا کہ ایسا ایسا

کرتے ہیں **ف** ولانا نے فرمایا کہ بالمشافہت اور انکار و غلطی عداوت باطنی مچھل ہوگا
 اوس قوم اور شخص میں جس کے ساتھ نوعیہ نہیں ہو کہ بعضے صاحبین کا دل نقیض ہو اور دلوں سے
 اوسکی دیانت و صداقت جاتی ہے تو تنذیر کا فائدہ نہ حاصل ہوگا ولا یحکمہ لیسقط و کفر ل
 اور وعظ میں کلام ساقط الاعتبار اور بیہودہ ہوئے **ف** اس واسطے کہ کلام مخفیہ و خوش طبعی
 کی بات رعب و رہبت کو کمزور دیتی ہے تو غرض تنذیر میں خلل واقع ہوگا و یحسن الحسن
 و یفصح الفصح و یأمر بالعرف و ینہی عن المنکر و لا ینکون امة اذ رجوئی
 بیان کرے نیک بات کی اور برائی کھولے امر و نہی کی اور معروف شرعی کا امر کرے اور منکر سے نہی
 کرے اور مردہ جانی رکابی مذہب نہ کرے محفل میں جاے اونکی خدش نفسانی کے موافق وعظ
 شروع کرے و اما الغایۃ الیٰ الیٰ الیٰ فی تبتغی ان یزود فی نفسه صفة المسلم و اعمال
 و حفظ لسانہ و اخلاقہ و احوالہ القلیدیہ و مداومہ علی الاذکار و الصلوات و غیرہ
 ثلاث الصفة یکملہا بالتذکرۃ علی حسب فہم مایامرا و لا فضائل الحسان
 و مساوی السیئات فی اللباس و الترتیب و الصلوٰۃ و غیرہ صاف اذ اتا ذکرا فذاکر
 یا لا ذکار فاذا اثر فیمہم فلیحسن ضہم علی ضبط اللسان و القل و لیستعین فی تائید
 ہذا و یقلوہم بدکر ایام اللہ و وقایعہ من باہر احوالہ و تصرفہ و تعدیہ
 لا مہر فی اللہ یا تم تحویل الصوت و عذاب القبر و نندۃ یوم الحساب عند البشار
 و کذلک بآثر غیبیات علی حسب صفا ذکر نا و نغایت غلطی جو مقصود ہو موافق
 یوں ہو کہ اپنے دل میں تصور کرے مسلمان کی صفت کواوسکے اعمال میں اور اوسکے حفظ لسان اور
 اخلاق میں اور اوسکے حالات قلبی اور اوسکے اذکار کی مداومت میں پھر چاہیے کہ اسی صفت
 متعلکہ کو علی وجہ اکمال سامعین میں تراشنا اور تحقق کرے اندک اندک اونکے فہم کے موافق ہونے
 حسان کی خوبیاں اور سیئات کی برائیوں کا امر کرے لباس و شکل اور نماز وغیرہ میں پھر جب
 اسکے خور ہو جاوین تو اوسکو اذکار کی تلقین کرے پھر جب و نہیں ذکر کا اثر معلوم ہو تو اوسکو

اور حقوقِ لاف زبانی اور دل کے روکنے پر اقوالِ قبیحہ اور اخلاقِ ذمیرہ سے اور ان کے دلوں میں
 ان امور کی تاثیر کرنے میں انانت چاہے یا مہر سابقہ اور قانع گذشتہ کے ذکر کرنے سے بھرتی
 کے افعالِ ظاہرہ اور اسکی تصریف اور تعدیک کے جو اگلی امتوں پر دنیا میں ہو چکی ہو
 استعانت چاہے موت کی بہشت اور قبر کے عذاب اور شدت یومِ الحساب اور دوزخ کے
 عذاب کرنے سے اور اسی طرح ذکرِ نغمیات سے استعانت چاہے اسکے موافق جیسا ہم
 مذکور کر چکے ہیں وَ اَمَّا اسْتِحْدَادُ فَلَيْسَ مِنْ كِتَابِ اللّٰهِ عَلٰی نَاوِلِہِ الظَّاهِرِ
 ہستہ رسول اللہ المعروفہ عِنْدَ الْمُحَدِّثِیْنَ وَاَقْوَالِہِ الصَّحَابَہِ وَالتَّابِعِیْنَ
 وَغَیْرِہُمْ مِنْ صَالِحِ الْمُؤْمِنِیْنَ وَبَيَانَ سِیرَةِ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَآلِہٖ
 اور وعظ کوئی کی استمداد کو کتابِ حدیث سے چاہیے اسکی ظاہر تاویل یعنی تفسیر کے موافق اور حدیث
 نبوی سے جو محدثین کے نزدیک معروف ہو اور صحابہ و تابعین اور ان کے سوا اور مومنین کے
 اقوال سے اور سیرت نبوی کے بیان کرنے سے **ف** مولانا نے فرمایا کہ قرآن کی تاویل ظاہرہ
 وہ مراد ہی جو لفظ قرآن کے اندر سے منہویم عند الاطلاق ہو اور اعتباراتِ صوفیانہ اور اشارات
 فاضلانہ اور نکات اور لطائف شاعرانہ کو مقامِ وعظ میں نہ کر کرنا ہرگز دلائل اور مناسب نہیں ہے
 کہ سامعین چونکہ غورِ ظاہر اور اشکائے میں فرق نہیں کرتے تو اعتبارات اور اشارات کو فہم
 محمول کرینگے اور گمراہ ہونگے چنانچہ جانے نہ گئے کے وعظ میں ایک اخطائے مقطعات قرآنیہ
 کے معانی میں غرض شروع کیا مانند نکات شاعرانہ کے بیان تک و اسکی جہالت کی نوعیت پوچھی
 کہ اسنے ظہ کی تفسیر کی بحسابِ جبل کیچوڑہ عدد ہوسے تو یہ خطاب ہی خدا کا اپنے نبی سے علی الصلوۃ
 والسلام لا یجوز دسویں ارت کے چاند تو غور کر لے اس اخطائی جہالت اور بے امتیازی اسکو کہ
 کھینچ لیکھی اور جو فرمایا کہ حدیثِ معروف کو ذکر کرے تو معلوم ہوا کہ موضوعات اور منکرات اور
 امن احادیث کا ذکر کرنا جنکی کچھ اصل اہل حدیث کے نزدیک ثابت نہیں ہے چنانچہ نہیں کہ ایک مذکر
 الْقِصَصِ السَّیِّئَةِ ذَاتِ النَّاصِیَةِ الصَّحَابَہِ اَنْتَکُمْ ذَا عَلٰی ذٰلِکَ اَسَدًا لَا تُکَارِوْا اَحَدًا جَمْعًا

اَوْ لَيْسَ لَكَ مِنَ الْمَسْجِدِ وَصَرُّهُمْ وَكَذَرُ مَا يَكُونُ هَذَا فِي الْاِسْتِزَامِ لِيَا لَيْتِي
 لَا يُعْرِفُ صَحَّتْهَا وَفِي السَّيْرَةِ وَتَانِ نَزُولِ الْقُرْآنِ اورو عطا کو چاہیے کہ یہ وہ قسموں
 جو روایت صحیح ثابت نہیں ہیں ذکر کر کے اس واسطے کہ صحابہ کرامؓ نے قصہ خوانی پر سخت انکار کیا
 ہوا اور قصہ خوانوں کو ساجد سے نکال دیا اور ان کو مارا اور یہ وہی قصے کہ اہل کتاب کی روایت
 میں ہوتے ہیں جن کی صحت معلوم نہیں اور قرآن کی شان نزول میں وَاَمَّا اَرْكَانُ
 قَالِ الرَّغِيبُ وَالْزَّهَّابُ وَالْمُتَنَبِّلُ بِالْاَمْثَالِ الْوَاخِضَةِ وَالْقَصَصِ الْمَرْقُوعَةِ
 وَالتَّحَاكِاتِ الْمُنَانِيَةِ فَهَذَا طَرِيقُ التَّكْوِينِ وَالشَّيْءِ اورو عطا کے ارکان تو ترغیب
 اور ترہیب ہوا و مثال گذرانا کہی مثالوں اور صحیح سے دل کے نرم کرنے والے اور نکات نفست
 بخش سوییہ طبع پر نیا اور شرح کا و الْمَسْأَلَةُ الَّتِي يَذْكُرُهَا اَمَامُ مِنَ الْحَاكِلِ وَالْحَرَامِ
 اَوْ مِنْ بَابِ اَدَابِ الصُّلْحِ ثَمَّةٌ اَوْ مِنْ بَابِ الدَّعَوَاتِ اَوْ مِنْ عَقَائِدِ الْاِسْلَامِ قَالَهُ
 اَبُو حَنِيْفَةَ اِنَّ هَذَا مَسْأَلَةٌ تَعْلِيْمُهَا وَطَرِيقُهَا تَعْلِيْمُهَا اورو جس مسئلے کو واعظ ذکر کرے
 چاہے کہ وہ قسم حلال سے ہو یا حرام سے یا آداب دعوت سے یا دعوت کے باب سے یا عقائد اسلام
 پس قول ظاہر ہے کہ بیان کرے واعظ وہ سلسلہ جو جانتا ہو اور اس کے حکم کا طریق معلوم ہو
 وَاَمَّا اَدَابُ الْمُسْتَعِيْنِ فَاَنْ يَسْتَقْبِلُوْهُ الْمَدْكُوْرُ وَلَا يَلْعَبُوْا وَلَا يَلْفُطُوْا وَلَا
 يَجْعَلُوْا فِيْ مَا بَيْنَهُمْ وَلَا يَذْكُرُوْا السُّوَالِ مِنَ الْمَدْكُوْرِ فِي كُلِّ مَسْأَلَةٍ بَلْ اِذَا عَرَضَ
 خَاطِبًا فَاِنْ كَانَ لَا تَعْلُقُ بِالْمَسْأَلَةِ تَعْلُقًا قَوِيًّا اَوْ كَانَ كَدَقِيقًا لَا يَجْعَلُ فُهْوً
 الْعَامَّةَ فَلَيْسَتْ عَنْهُ فِي الْجُلُوسِ الْحَاضِرِ فَاِنْ شَاءَ سَأَلَهُ فِي الْحُلُوْةِ
 وَاِنْ كَانَ لَهُ تَعْلُقٌ قَوِيٌّ فَتَفْصِيْلُ الْجَمَالِ وَتَرْجُحُ عَرَبِيٍّ فَلْيَتَنَبَّهْ حَتَّى اِذَا انْقَضَى
 كَلَامُهُ سَأَلَهُ اورو عطا کی سماعت کرنے والوں کے آداب سوییہ ہیں کہ مذکر کے سامنے ہوں کہ
 میں اور شہور نہ مچاؤں اور اس میں عطا کے اندر بائیں کرین اور ہر مرتبہ اعظ سے سوال کریں
 کیا اگر سامع کو کوئی خطہ عارض ہو تو اگر اس کو مسئلہ مذکور کے ساتھ تعلق قوی ہو یا تعلق ہو مگر

فصل دوم جو حکم عوام کی فہم نہیں دے سکتا تو اس سے سوال سے سکوت اختیار کرے مگر جو شخص
 عین پھر اگر چاہے تو اس کو سکوت میں نہ بوجھ لے اور اگر اس کو مسئلہ کے ساتھ قوی تعلق ہو تو فصل
 کرنا مجمل کا اور شکل لغت کا دیانت کرنا تو متضرر ہے تاہنیکہ اس کا کلام آخر ہو ورنہ انت کر لے لیجید
 التمدن کے کلامہ ثلاث معونات اور چاہیے کہ وعظ کا کرنے والا اپنے کلام کو تین بار عادیہ کے
 ف بخاری میں انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم جب کلام کرتے
 تو تین بار عادیہ فرماتے تھے تاخوب بوجہ میں آجائے فَإِنْ كَانَ هُنَاكَ أَهْلُ لُغَاتٍ تَشْتَبِ
 بِالْمَدَنِيِّ لَمْ يَقْدِرْ أَنْ يَتَكَلَّمَ عَلَى أَلْسِنَتِهِمْ فَلْيَفْعَلْ ذَلِكَ وَلْيَجْتَزِبْ دِقَّةَ الْكَلَامِ
 وَاجْتِالَهُ سَوَاءً أَمَّا مَجْلِسٌ عَظِيمٌ كُنِيَ تَسْمُكِي بُولِي وَالْهَلْ لَوْ هُوَ وَأَوْ عَظَاؤُكِي زَبَانٍ بِرَفَادٍ هُوَ تَو
 اوسکو یہ کرنا چاہیے یعنی ہر زبان میں کلام کرے اور پیر پیر کرنا چاہیے دقیق اور مجمل کلام سے یعنی
 اس واسطے کہ کلام باریک اور مجمل سے علی العموم فائدہ حاصل نہیں وَأَمَّا الْأَلْفَاظُ الَّتِي تَقَابَرُ
 الْوَعَاظُ فِي رِمَانَتِهَا مِمَّا عَدِمَ تَمْيِيزُ عَمَّ بَيْنَ الْمُحْضُوعَاتِ وَعَدِيدِهَا بَلْ غَالِبُ
 كَلَامِهِمْ الْمُحْضُوعَاتُ وَالْمَحْضُوعَاتُ وَذِكْرُ هُمُ الْفَصْلَاتِ وَالذَّخْرَاتِ الَّتِي يَتَعَلَّقُ
 الْمُحْضُونَ مِنْ الْمُحْضُوعَاتِ اوروہ آئین جہاں سے زبانت کے واعظوں کو پیش آتی ہیں
 اور غیر ہے ایک عدم تمیز ہر درمیان موضوعات اور غیر موضوعات کے بلکہ غالب کلام اور کلام موضوعات
 اور محرفات ہیں اور مذکور کرنا اس کا اون تمازون اور عاون کو جسکو اہل حدیث نے موضوعات میں
 کیا یہ سبب سبب سبب کہ علم حدیث اور آثار کو اہل حدیث سے سند نہیں کیا اور شوق ہو اور
 گوئی کا وجود اور ایت اور نقص کسی کتاب میں عوام فریب پایا اوسکو بے تمیزی سے ذکر دیا حالانکہ
 حدیث صحیح میں ثابت ہے کہ جو عند آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام پر جھوٹا ہندھیکا وہ جہنمی ہے
 مترجم کہتا ہے کہ اہل ایمان پر واجب ہے کہ بلا تحقیق اور بلا سند حدیث کو حضرت کی طرف نسبت نہ کر
 اور اسکا اہل حدیث کی کتابوں مشہور کہ کتاب حدیث نقل کرے اس واسطے کہ خود جھوٹا ہندھ
 یا جھوٹ حدیث کو بے تحقیق نقل کرنا دونوں برابر میں عذاب میں ہے وہیہا مہیا لغتہم فی

۲
 کتاب تفسیر و تفسیر
 چھاپہ کی جگہ
 اہل ایمان میں ہونا چاہیے
 کلام میں

فصل

شوقِ صریح اللہ تعالیٰ و اللہ تعالیٰ اور از انجاء ببالہ ذکر کرنا و غفلتوں کا کسی شوق میں غیبت ترس سے
 ف چنانچہ یوں کہنا اگر دور کعت فلا فی فلا فی سویت فلا فی دل و رفا فی ساعت میں چھے تو تمام
 عمر کی فضا غار کا عذاب رہو جانا ہی باجو کوئی بھگاسے اوسنے گویا اپنی ماں کو بے غلطی میں فعل کیا تو تعالیٰ
 بے نیازی اور نہ احتیاطی و رافرا پر داری اپنی پیاد میں کئے آئیں صبر ہا قصہ صبر ہا قصہ کہہ کر دلوں کا
 وغیرہ لال و خط بہم قہما اور از انجاء فہم کہ بلا اور وفات کی تصنیف اور اسے سوا اور ہون میں
 قصہ گوئی اور زمین خطبہ خوانی کرنا ف اس واسطے کہ ایسے موکار طرح قزوین باقیہ میں تھا اور فاما ہون
 اور حقیقت کہ خالی ہر ملک سال میں مضمون کی شریہ طیار ہوتا ہوا تازت اور گریہ زیادہ ہو جانا کہ کیا اولٹا نا
 ہو گیا ہو کہ اگر نماز نہ چھے اور فضاں مانیہ کو نہ ادا کرے اور ساجد میں جمہ اور جماعت کے واسطے نہ حاضر ہو کوئی اور
 طعن و تشنیع نہیں کرتا اور اگر کوئی محض تغیری میں جاوے اور وکے بدعات میں شریک نہ تو بطعون خلق
 ہوتا ہو بلکہ اسکے ایمان میں حرت آتا ہو کہ فلا نا شخص معاذ اللہ فار جی اور ٹھمن بلایت ہو
 بیریہ دراصل کار و پیوستہ بفرح کم حقیقت خدا و بسیار البشرع

فصل کیا حصوں

اس فصل میں مصنف قدس نے اپنے سلاسل طریقت کو ذکر کیا ہے جو حجتنا و قلمنا لا الہ الا اللہ
 وَالسَّلَامُ مَوْصِلَةٌ اِلَى رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم بِالْحَسَنِ الصَّحیحِ الْمُسْتَقِیْمِ الْفَصْلِ
 وَاِنْ لَمْ یَذِکَّ لَفَیْنِ الْاَدَابِ لَا تِلْکَ الْاَشْغَالِ ہماری محبت و طریقت اور سلوک کے آداب کو
 سیکھنا متصل ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک صحیح ہے جو مشہور اور متصل ہے یعنی مصنف کے پاس
 رسالت میں کوئی واسطہ منقطع نہیں اگرچہ تعین ان واک اور تقریر ان اشغال کا ثابت نہیں یعنی
 باعتبار آداب معینہ اور اشغال مخصوصہ کے اتصال تفصیلی نہیں بلکہ جمالی ہے وَالْعَبْدُ الضَّعِیْفُ وَاللّٰہُ
 عَفَا اللّٰہُ عَنْہُ وَاسْتَغْفِرُ الذَّٰلِحِیْنَ حَسْبَ اَبَاہِ الشَّہْرِ الْاَجَلِ عَبْدُ الرَّحْمٰنِ صَلَّی اللّٰہُ
 عَنْہُ وَآرْضَاہُ دَہْرًا طَوِیْلًا وَتَعْلَمُ مِنْہُ السَّلَامُ الظَّاهِرُ وَتَادِبُ عَلَیْہِ یَا اَرْطِقُ
 وَرَاٰی مِنْہَا کَرَامَاتٍ وَسَالٰہُ عَنِ الْمَشِیْکَلَاتِ وَتَسْمَعُ مِنْہُ کَثِیْرًا مِّنْ قَوَائِمِ الطَّرِیْقَةِ

وَالْحَقِيقَةُ وَمَا جَزَى عَلَيْهِ وَعَلَى شَيْئٍ مِنْهُ مِنَ الْوَأَقَاتِ وَالْأَحْوَالِ وَالْأَكْرَامَاتِ
 جَزَاءُ اللَّهِ يُنْبِئُكَ عَنْهُ وَعَنْ سَائِرِ مُسْتَفِيدِيهِ خَيْرًا تَوْبَهُ نَهْضِعُ لِي سَدِّحُ تَوَلَّى
 اوس سے غفور کرے اور اوس کو اوس کے سلف صالحین کے ساتھ ملائے زائد در صحبت کھی اپنے والشیخ
 اجل عبد الرحیم کی خدا راضی ہو اونسے اور انکو راضی کرے اور انھیں میں علوم ظاہر و باطنی کے
 سیکھے اور اونسے اکرامات کھیں اور مشکلات پوچھ اور اونسے اکثر فوائد طریقت و حقیقت کے سنا اور جو اپنے
 اور اونسے مرشدین پر واقعات اور حالات اور اکرامات گدے اونسے سے جو سے اسے سبجائے مولف و باقی اونسے
 مستفیدین کی طرف سے اونسے کو نیک اے وصحبہ ہو شیوخا کثیرا اَجَلُهُمْ ثَلَاثَةٌ أَوْ كَثُورٌ
 خَوَاجَهُ خُرُوجِي السَّيِّدِ أَحْمَدُ الشَّهْرَنْدِي وَ الشَّيْخُ الْهَدَّادُ وَ خَوَاجَهُ حَسَامُ الدِّينِ
 صَحْبُو خَوَاجَهُ مُحَمَّدُ بَاقِي وَ تَابِيهِمُ السَّيِّدُ عَبْدُ اللَّهِ صَحْبُ الشَّيْخِ أَدَمُ الْبُنُورِي
 صَحْبُ الشَّيْخِ أَحْمَدُ الشَّهْرَنْدِي صَحْبُ خَوَاجَهُ مُحَمَّدُ بَاقِي وَ تَابِيهِمُ أَحْمَدُ الْفَقَّارُ
 صَحْبُ مَلَكُوتِي مُحَمَّدٌ صَحْبُ الْأَكْمِيرِ أَبَا الْعَلَا وَ شَيْخُ عَبْدِ الرَّحِيمِ بَرْتِ مَرشدون کی صحبت میں
 تھے بزرگوار و نمین سے تین مرشدین آں اولین خواجہ درویش جو شیخ احمد سہروردی اور شیخ الہد او خواجہ
 حسام الدین کی صحبت میں ہے اور نینون خواجہ محمد باقی کی صحبت میں ہے اور دوسرے مرشدین جو عبد الرحیم
 سید عبد السمیع جو شیخ آدم بنوری کی صحبت میں ہے اور و شیخ احمد سہروردی کی صحبت میں ہے اور
 و خواجہ محمد باقی کی صحبت میں ہے اور نیز سے مرشدین عبد الرحیم خلیفہ ابو القاسم بن محمد ملاوی محمد
 کی صحبت میں ہے اور وہ امیر ابو العلاء کی صحبت میں ہے و سہروردی شہر لاہور کے قریب ورنہ نور
 برون تمیز قصبہ سہروردی کے توالیع سے تھے اَخْوَا جِهَ مُحَمَّدُ بَاقِي صَحْبُ خَوَاجَه مُحَمَّدُ الْمَكْنَكِي
 صَحْبُ أَبَا الْعَلَا مُحَمَّدُ دَرْوِيش صَحْبُ مَوْلَانَا مُحَمَّدُ الْهَدَّادِ صَحْبُ خَوَاجَه عُبَيْدُ اللَّهِ
 الْأَكْرَارُ وَالْأَكْمِيرُ أَبُو الْعَلَا صَحْبُ الْأَكْمِيرِ عَبْدُ اللَّهِ صَحْبُ الْأَكْمِيرِ عِجِّي صَحْبُ خَوَاجَه
 عَبْدُ الْحَقِّ صَحْبُ خَوَاجَه عُبَيْدُ اللَّهِ الْأَكْرَارُ الْمَدَنِي كُوْرَجِي خَوَاجَه مُحَمَّدُ بَاقِي خَوَاجَه مُحَمَّدُ الْمَكْنَكِي
 صحبت میں ہے وہ اپنے باپ مولانا درویش محمد کی صحبت میں ہے وہ مولانا احمد زاہد کی صحبت میں ہے

وہ خواجہ عبدالرحمن کی صحبت میں ہے اور امیر ابو العلاء میر عبدالمکی کی صحبت میں ہے وہ ابی بکر کی
 صحبت میں ہے وہ خواجہ عبدالحق کی صحبت میں ہے وہ خواجہ عبدالمکر کی صحبت میں ہے وہ خواجہ
 آخر صحت شیعہ شیعہ کثیرین میں سے مولا کا یعقوب انجمنی و خواجہ علاء الدین
 النجد و ابی صحت خواجہ نقشبند بلا واسطہ و صحت الاول ایضا خواجہ علاء الدین
 عطارد الثانی خواجہ محمد یار ساو کما من کر یا راحبا خواجہ نقشبند و خواجہ
 احرار نے بہت شیوخ کی صحبت حاصل کی و ان میں سے مولانا یعقوب چرخ و خواجہ علاء الدین غفرانی
 وہ دونوں خواجہ نقشبند کی صحبت میں ہے بلا واسطہ اور مرشد اول یعنی مولانا یعقوب چرخ خواجہ
 علاء الدین عطارد کی بھی صحبت میں ہے اور مرشد ثانی یعنی خواجہ علاء الدین خواجہ محمد یار ساو کی صحبت میں
 ہے اور دونوں یعنی عطارد و یار ساو خواجہ نقشبند کے عمدہ مریدوں سے ہیں **ف** چرخ قریہ
 غفرانی کے تلامذہ سے اور غفران بکسغین مجرایک موضع ہے ہمارے کے تلامذہ سے اور نقشبند کج
 کو کہتے ہیں خواجہ نقشبند اور ان کے والد سی پیشہ کرتے تھے وہ خواجہ نقشبند صحت شیعہ شیعہ
 کثیرین آج کل خواجہ محمد با اسماعیلی و خلیفہ الامام سید کلان و خواجہ
 محمد صحت خواجہ علی الترامینی صحت خواجہ محمود ابانخدا الفندی صحت
 خواجہ عارف ریوگری صحت خواجہ عبد الخالق النجد و ابی صحت خواجہ یوسف
 الامام ابی صحت علی الفقار صحت اور خواجہ نقشبند بہت شیوخ کی صحبت میں ہے بزرگوار
 خواجہ محمد با اسماعیلی اور ان کے خلیفہ سید کلان اور خواجہ محمد با اسماعیلی خواجہ علی الترامینی کی صحبت میں ہے وہ
 خواجہ محمد ابو الفیض شیعہ کی صحبت میں ہے وہ خواجہ عارف ریوگری کی صحبت میں ہے وہ خواجہ عبد الخالق النجد و ابی کی صحبت
 میں ہے خواجہ یوسف ہمدانی کی صحبت میں ہے وہ خواجہ علی فارسی کی صحبت میں ہے وہ خواجہ یوسف شیعہ شیعہ
 قریہ ہمدان کے تلامذہ سے اور امین صحت ہمدان کے تلامذہ سے اور غفران بکسغین مجرایک موضع ہے ہمارے کے تلامذہ سے اور نقشبند کج
 تلامذہ سے اور ریوگری کے تلامذہ سے اور غفران بکسغین مجرایک موضع ہے ہمارے کے تلامذہ سے اور نقشبند کج
 شیعہ کثیرین آج کل خواجہ محمد با اسماعیلی و خلیفہ الامام سید کلان و خواجہ

اَبَا عَلِيٍّ الْمَدَائِقَ صَحَابَ اَبَا الْقَاسِمِ النَّصْرَانِيَّ وَ اَلْحَضَرِيَّ صَحَابَ الشَّيْخِ اَبَا عَبْدِ
 الْحَكِيمِ الْحَنْدَلِيِّ الْبَغْدَادِيِّ وَ الثَّانِي حَاضِرَ اَبَا الْقَاسِمِ الْمَكِّيَّ صَحَابَ اَبَا عَلِيٍّ
 الْمَغْرِبِيِّ صَحَابَ اَبَا عَلِيٍّ الْكَاتِبِ صَحَابَ اَبَا عَلِيٍّ الْمُرُوذِيَّ صَحَابَ جَدِّهِ الْبَغْدَادِيِّ
 عَلِيٍّ فَرَمِي بَہت مشائخ کی صحبت میں ہے بزرگوار میں سے دو ہیں اکیلے امام ابوالقاسم قمی
 ابوعلی دقاق کی صحبت میں ہے وہ ابوالقاسم نصر آبادی اور ابو الحسن جعفری کی صحبت میں ہے اور
 دونوں یعنی نصر آبادی اور جعفری شبلی کی صحبت میں ہے وہ سیدہ الطائفة جنید بغدادی کی صحبت
 میں ہے اور دوسرے مرشد علی فارمدی کے ابوالقاسم کرگانی ہیں جو عثمان مغربی کی
 صحبت میں ہے وہ ابوعلی کاتب کی صحبت میں ہے وہ ابوعلی رودباری کی صحبت میں ہے وہ جنید
 بغدادی کی صحبت میں ہے **ف** ابوالقاسم قمی سی رسالہ تفسیر کے مصنف ہیں جو حقیقت
 ولایت اور اولیاء اللہ کے بیان میں نہایت عمدہ کتاب پر تفسیر قبیلہ عرب کا اور دقاق بفتح دال
 و تشدید قاف ہے اور کرگان بضم کاف عربی و تشدید رے حملہ و کاف عجمی ایک گائون کا نام ہے اور
 منسوب بنا جبر کر و کلمہ بامناشتا تھا و الحنبد البغدادي صَحَابَةُ الشَّيْخِ السَّقَطِيِّ
 صَحَابَةُ مَعْرُوفٍ الْكُرْخِيِّ صَحَابَةُ شَيْخِ الْكَلْبِيِّ اَجَلُهُمُ اثْنَانِ اَحَدُهُمَا الْاِمَامُ عَلِيُّ
 بْنِ مُوسَى الرِّضِيِّ صَحَابَ اَبَا الْاِمَامِ مُوسَى الْكَاطِمِ صَحَابَ اَبَا الْاِمَامِ جَعْفَرِ
 بْنِ الصَّادِقِ صَحَابَ اَبَا الْاِمَامِ مُحَمَّدِ بْنِ اَبَا الْاِمَامِ زَيْنِ الْعَابِدِينَ
 صَحَابَ اَبَا الْاِمَامِ حُسَيْنِ صَحَابَ اَبَا اَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيِّ بْنِ اَبِي كَالِبِ صَحَابَ
 سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ بَابِهِمْ مَا دَاوُدُ الطَّائِي صَحَابَ فَضِيلٍ وَ جَنِيْدٍ
 بِالْجَبْرِ وَ دَاوُدُ النَّوْنِ صَحَابَةُ شَيْخٍ كَثِيرٍ مِنْ التَّالِعِينَ وَ بَعَثَهُمْ اَجَلُهُمُ احْسَنُ
 الْبَصَرِيِّ صَحَابَ هُوَ لَا اَصْحَابَ السَّيِّ صَحَابَ صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْهُمْ اَنَسُ خَدِمْ
 رَسُولِ اللَّهِ صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ حَافِظُ سُنَّتِهِ فَهَذِهِ سِلْسِلَةُ الصُّحْبَةِ لَا تَقْطَعُ
 فِي صَحْبِهَا وَ اَلْقِصْدُ لَهَا وَ جَنِيْدُ بَنِي اَبِي مَامُونٍ سَمَرِيُّ سَقَطِيُّ كِي صَحْبَتِمْ بِنِ بِنِ مَعْرُوفِ

۲
 تفسیر قمی
 سلسلہ اربعین

کرمی کی صحبت میں ہے اور معروف کرمی بہت مرشد و ن کی صحبت میں ہے بزرگتر اور نعلیم مرشد ہیں
 ایک تو امام علی بن موسیٰ رضا ہیں وہ اپنے والد امام موسیٰ کاظم کی صحبت میں ہے وہ اپنے والد امام جعفر
 صادق کی صحبت میں ہے وہ اپنے والد امام محمد باقر کی صحبت میں ہے وہ اپنے والد امام زین العابدین کی
 صحبت میں ہے وہ اپنے والد امام حسین کی صحبت میں ہے وہ اپنے والد امیر المؤمنین علی بن ابیطالب
 کی صحبت میں ہے وہ سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت میں ہے اور معروف کرمی کے دوسرے
 مرشد داؤد طائی ہیں جو فضیل عیاض و حبیب عجمی اور ذوالنون مصری کی صحبت میں ہے اور
 تینوں حضرات تابعین اور تبع تابعین میں سے بہت بزرگوں کی صحبت میں ہے بزرگتر اور نعلیم
 حسن بصری ہیں اور تبع تابعین صاحب کبار کی صحبت میں ہے انیس بن مالک بن محمد امام
 تھے رسول علی الصلوٰۃ و السلام کے اور ان کے احادیث کے حافظ تو یہ سلسلہ ہر صحبت کا اسکی
 محبت اور اتصال میں کچھ شک نہیں **ف** مولانا نے فرمایا کہ میں نے حضرت ولی نعمت یعنی
 مرشد سے پوچھا کہ شیخ ابو علی فارسی کو کہ ابو الحسن خرقانی کے ساتھ نسبت کتنی ہیں اس سلسلے میں
 کیونکر کیا ہے یا کہ نسبت و نسبیت کی ہر یعنی روحی فیض ہر اور اس سلسلے میں غرض
 یہ کہ نسبت صحبت کی ہر عن عالم شہادت میں جو ثابت ہو نہ ہو اور لیکن اویسیت کی نسبت
 قوی اور صحیح ہے شیخ ابو علی فارسی کو ابو الحسن خرقانی سے روحی فیض ہر اور ان کو یازید سیاطی کی
 روحانیت سے اور ان کو امام جعفر صادق کی روحانیت سے تربیت ہر چنانچہ رسالہ قدسیہ میں خواجہ
 محمد یار علیا نے مذکور کیا ہے **وَالْإِمَامُ جَعْفَرُ بْنُ الصَّادِقِ أَضْهَانَ النَّسَابِ إِلَى حَدِّهِ**
أَبِيهِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ عَنْ سَلْمَانَ الْفَارِسِيِّ عَنْ أَبِي بَكْرٍ
الصِّدِّيقِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اور امام جعفر صادق کو انساب ہر اور
 نانا قاسم بن محمد بن ابی بکر صدیق کی طرف بھی از قاسم بن محمد کو انساب ہر سلمان فارسی سے
 ان کو ابی بکر صدیق سے ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ومنہا سلسلہ آخر **وَالْأَخْرَاقَةُ**
فِي طَرَفِ مَنَافِ الصَّحْبَةِ وَفِي طَرَفِ الْبَعِيدَةِ وَالْخَرَقَةُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَالْعَبْدُ الضَّعِيفُ

سلسلہ تبارک

وَلِيَّ اللَّهِ أَحَدَ الطَّرِيقَةِ عَنْ أَبِيهِ الشَّيْخِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنِ السَّيِّدِ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ الشَّيْخِ
 مُحَمَّدِ السَّهْرَنْدِيِّ عَنْ أَبِيهِ الشَّيْخِ عَبْدِ الْكَادِرِ عَنْ شَاهِ كَمَالٍ أَوْ هَلَاكِ أَوْ رَجُلٍ سَلَمَانَ
 جَنَکے بعض میں نابرجہ کے اتصال اور بعض میں نابرجہ کے یاقوت پوشی کے توبہ ضعیف علی اللہ
 طریقہ اپنے والد شیخ عبد الرحیم سے آؤنھوں نے سید عبد اللہ آؤنھوں نے شیخ آدم بنوری سے آؤنھوں نے
 شیخ احمد سہرندی سے آؤنھوں نے اپنے والد شیخ عبد اللہ آؤنھوں نے شاہ کمال سے آؤنھوں نے شیخ
 سَکَنْدَرُ عَنْ حَدِيثِ شَيْخِ كَمَالٍ الْمَدَنِيِّ عَنِ السَّيِّدِ فَضِيلٍ عَنِ السَّيِّدِ كَلَّاخَنِ عَنِ السَّيِّدِ شَمْسِ الدِّينِ
 عَارِفٍ عَنِ السَّيِّدِ كَلَّاخَنِ بْنِ أَبِي الْحَسَنِ عَنِ شَمْسِ الدِّينِ الْكَلَّاخَانِيِّ عَنِ السَّيِّدِ فَضِيلٍ عَنِ السَّيِّدِ
 عَنِ السَّيِّدِ عَبْدِ الْوَهَّابِ عَنِ السَّيِّدِ عَمْرِو بْنِ الْحَدَّادِ قَتَالَ عَنِ السَّيِّدِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِيهِ إِمَامِ الطَّرِيقَةِ
 أَبِي مُحَمَّدٍ عَبْدِ الْقَادِرِ الْجِيلَانِيِّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَمَّسِيِّ عَنْ أَبِي الْحَسَنِ الْقُرَشِيِّ عَنْ أَبِي الْعَزَّازِ الْخَطَّاطِ
 عَنْ أَبِي الْفَضْلِ عَبْدِ الْوَاحِدِ الْكَلْبِيِّ عَنْ أَبِيهِ الشَّيْخِ عَبْدِ الْعَزِيزِ الْكَلْبِيِّ عَنْ أَبِي بَكْرٍ الشَّيْبَانِيِّ
 نَيْسَبُورِيِّ عَنِ السَّيِّدِ الْهَمْدَانِيِّ عَنْ أَبِيهِ الشَّيْخِ مُحَمَّدِ بْنِ كَوْشَجِ سَنَدُ سَبْطِ طَرِيقَةِ الْوَلَدِ أَوْ كَوْنُ بِنِ وَأَدَا شَيْخِ كَمَالٍ كَوْنُ
 سَبْطِ أَوْ كَوْسِيَّةٍ فَضِيلٍ عَنِ الْكَلْبِيِّ سَنَدُ سَبْطِ طَرِيقَةِ الْوَلَدِ أَوْ كَوْنُ بِنِ وَأَدَا شَيْخِ كَمَالٍ كَوْنُ
 أَبُو الْحَسَنِ سَبْطِ الْكَلْبِيِّ سَنَدُ سَبْطِ طَرِيقَةِ الْوَلَدِ أَوْ كَوْنُ بِنِ وَأَدَا شَيْخِ كَمَالٍ كَوْنُ
 أَوْ كَوْسِيَّةٍ شَرَفِ الدِّينِ قَتَالَ سَبْطِ طَرِيقَةِ الْوَلَدِ أَوْ كَوْنُ بِنِ وَأَدَا شَيْخِ كَمَالٍ كَوْنُ
 جِيلَانِيِّ سَبْطِ طَرِيقَةِ الْوَلَدِ أَوْ كَوْنُ بِنِ وَأَدَا شَيْخِ كَمَالٍ كَوْنُ
 عَبْدُ الْوَهَّابِ سَبْطِ طَرِيقَةِ الْوَلَدِ أَوْ كَوْنُ بِنِ وَأَدَا شَيْخِ كَمَالٍ كَوْنُ
 جَوْتَلَّ سَبْطِ طَرِيقَةِ الْوَلَدِ أَوْ كَوْنُ بِنِ وَأَدَا شَيْخِ كَمَالٍ كَوْنُ
 لَقَبُ قَتَالَ سَبْطِ طَرِيقَةِ الْوَلَدِ أَوْ كَوْنُ بِنِ وَأَدَا شَيْخِ كَمَالٍ كَوْنُ
 أَيْكَ كَوْسِيَّةٍ أَيْضًا تَأَدَّبَ بَيْنَهُمَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ الْحَمِيدِيُّ عَلَى رُفُوحِ جَدِّهِ الْكَلْبِيِّ الشَّيْخِ رَفِيعِ الدِّينِ مُحَمَّدِ بْنِ
 وَأَجَادَ لَهُ قَبْلَ أَنْ يَمُوتَ كَلْبِيُّ بَيْنَ طَرِيقِ خَرَقِ الْعَادَةِ عَنْ أَبِيهِ فَطْلُبَ الْعَالَمُ عَنْ كَمَالٍ
 الْحَقِّ جَاءَ ذَلِكَ عَنْ الشَّيْخِ عَبْدِ الْعَزِيزِ الْكَلْبِيِّ أَوْ رَجُلٍ هَلَاكِ مَرْثِيَّةٍ شَاهِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَوْ رَجُلٍ هَلَاكِ مَرْثِيَّةٍ شَاهِ

شیخ رفیع الدین کی روح سے اور انھوں نے اوکو اجازت طریقت دے دی اور کہے یہ ابھونے سے چند سال کے
پہلے بطریق کریم کے اور شیخ رفیع الدین محمد کو اپنے والد قطب الم سے اور اوکو بطریق حق چاہلیدہ سے
اور کو شیخ عبدالغزنی سے جو رسالہ غزنیہ کے مصنف ہیں ذلہ طروق انھری آجاذلہ الشیخ ^{اللہ} ^{عزیز}
الاکبر ابادی عن ابائہ عن الشیخ عبدالغزنی عن قاضی خان یوسف الناصبی عن حسن
طاهر عن سید راجی حامد شاہ عن الشیخ حسام الدین المانکبوری عن خواجہ
نور قطب عالم عن آئیہ عن علامہ الحق بن اسعد اللامہوی النکالی اخیری سراج عثمان
الاولیاء عن الشیخ نظام الدین اولیا عن الشیخ فرید الدین گنج شکر عن خواجہ
قطب الدین بختیار کاکی عن خواجہ معین الدین السجری عن خواجہ عثمان ہارون
عن حاجی شریف الزندانی عن خواجہ مؤدود چشتی عن آئیہ خواجہ یوسف
ابن محمد بن سیمان چشتی عن خالہ خواجہ محمد چشتی عن آئیہ خواجہ ابی احمد
چشتی عن خواجہ ابی اسحاق الشامی عن ممشاد علوی الدیوبی عن ابی ہبیرہ
البصری عن حدیثہ النمر عینی عن ابن اہلیہ بن اذہم عن فہیل بن عیاض عن
عبدالواحد بن زید عن الحسن البصری عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن سید
المسئلین صلی اللہ علیہ وسلم اور شیخ عبدالجبار کے اور بھی طرق ہیں اوکو اجازت دی
سید عظمت الدربادی نے اوکو مستحصل ہونے کا پانچ دن سے اوکو شیخ عبدالغزنی سے اوکو
قاضی خان یوسف ناصبی سے اوکو حسن بن طاہر سے اوکو سید راجی حامد شاہ سے اوکو شیخ
حسام الدین مانکبوری سے اوکو خواجہ نور قطب الم سے اوکو اپنے والد علامہ الحق بن اسعد جو اصل میں
لاہوری ہیں اور سکون میں بنگالی اوکو قاضی سراج عثمان دہلی سے اوکو سلطان المشایخ نظام الدین
اولیا سے اوکو شیخ فرید الدین گنج شکر سے اوکو خواجہ قطب الدین بختیار کاکی سے اوکو خواجہ
معین الدین سجری یعنی سیمانی سے اوکو خواجہ عثمان ہارونی سے اوکو حاجی شریف زندی
اوکو خواجہ مؤدود چشتی سے اوکو اپنے والد خواجہ محمد بن سیمان چشتی سے اوکو اپنے مامون خواجہ

ذکر سلاطین طریقت

محمد چشتی سے آؤنگو اپنے والد خواجہ ابو احمد چشتی سے آؤنگو خواجہ ابو اسحق شامی سے آؤنگو مشاود علم
 وینوری سے آؤنگو ابو یوسف بصری سے آؤنگو حذیفہ بن مرثی سے آؤنگو ابراہیم بن ابراہیم سے آؤنگو
 فضیل بن عیاض سے آؤنگو عبد الواحد بن یس سے آؤنگو حسن بصری سے آؤنگو امیر المؤمنین علی رضا
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے آؤنگو سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم سے **ف** مولانا نے فرمایا ایک سو
 یورب میں ایک تصبیہ الہ آباد کے قریب وراوہ ایک شہر ہو یورب میں جس کو اب فیض آباد کہتے ہیں
 اور سحری کبیر میں محلہ و سکون جیم و ناسے مجھ نہ سوب ہو جوستان کی طرف جو عتب ہو ہیست
 اور ہر چند اولیا جمع ہر ولی کی لیکن حضرت نظام الدین کا اس واسطے لقب ہوا گویا ایک علی
 اولیا کثیر کے مانند ہر چنانچہ قرآن مجید میں ابراہیم علیہ السلام کو بت فرمایا اود اسکی مثالیں بہت
 ہیں جیسے عبید اللہ کا لقب خراساں اور حب کا لقب خراساں اور زید کا ایک پرگنہ ہر چنانچہ کہ
 پرگنوں میں سے اور ہارون قریبی ہر زید سے آؤنگو کوس پاور چشت شہر ہو دیکوہ میں واقع
 ہو دو منزل ہر تیس سے اور اب و سکون قلاں کہتے ہیں اور عرش ایک شہر جو شام کے قریب
 و تاذب سید الوالد ایضا بحسب الباطن منی کسوال اللہ و علی اللہ علیہ وسلم
 و ذلک آتھا و اذنی من مکتبہ مباہیہ و علمہ النبی و الانبیاء و انبیاء و انبیاء و انبیاء
 النبی علیہ الصلوٰۃ والسلام قاتلہ علمہ اسم القاتل اور یہی والدہ رشاد و کبوز
 طرہ نقیہ کے ہو بحسب الطریق کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی بابرین طریق کا حضرت کو خواتین
 دیکھا سو ان سے بیعت کی اور اپنے آؤنگو نفی اور انبیاء کی تعلیم فرمائی اور حضرت زکریا پر سے بھی
 علی الصلوٰۃ والسلام اود کبوز ہو کہ انہما کی و خصوصاً تعلیم فرمائی و ایضا من روح
 الایمۃ الشیخ ابی محمد عبد القادر الجیلانی و الخواجہ تہا الدین محمد
 نقشبند و الخواجہ معین الدین بن الحسن الششتی و آتھا راکم و آتھا منہم
 الایجازہ و عرفت نسبہ کل واحد منہم علی حدیثہا منہما فاض منہم علی قلبہ
 و کان یحکم لخاصہا رضى اللہ تعالیٰ عنہ و عنہم اجمعین اور بھی والدہ

فیض پایا یہ طریقت کی ارواح سے یعنی شیخ ابو محمد عبد القادر جیلانی اور خواجہ بہار الدین محمد نقشبند
اور خواجہ معین الدین بن حسن کی روح سے اور انکو خواب میں دیکھا اور ان سے اجازت لی اور ہرگز
کی نسبت ان سے علمی و علمی و دریافت کی جسکا فیض ہوا اور ان طریقت کی طرف ان کے دل پر
اور حضرت والد مہسساو کی حکایت بیان فرماتے تھے حق تعالیٰ ان سے اور ان حضرت سے رضی
وَأَمَّا التَّلَوُّمُ الظَّاهِرُ فَمِنْ التَّفْسِيرِ وَالْحَدِيثِ وَالْفَقْدِ وَالْعَقَائِدِ وَالْأَخْوَالِ
وَالْأَكْلَامِ وَالْأَصُولِ وَالْمَنْطِقِ فَقَدْ تَعَلَّمْنَا مِنْ سَيِّدِ الْوَالِدِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
وَهُوَ قَرِيبٌ أَرَاكَ كَتَبَ عَلَيَّ أَخِيهِ أَبِي الرَّحْمَنِ مُحَمَّدٍ وَالتَّكْبَارُ مِنْهَا عَلِيٌّ وَابْنُ
بِالْمَعْنَى صَاحِبِ الشَّيْءِ الْمَشْهُورِ عَنْ مِيرَا قَاضٍ عَنْ مَلَايُوسَةَ الْكُوفَةِ
عَنْ مِيرَا حَانَ وَعَنْهُ عَنِ الْحَقِّقِ مَلَا جَلَالِ الدَّقَائِقِ عَنْ أَبِيهِ أَسْعَدَ عَنْهُ
عَنْ تَكْلَامِهِ وَالْعَلَامَةِ التَّقَاتِ فِي الْعَلَامَةِ الشَّرِيفِ الْجَوَانِي رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمْ أَجْمَعِينَ اور علوم ظاہر مجملہ تفسیر حدیث اور فقہ اور عقائد اور نحو اور صرف اور
کلام اور اصول و منطق کے سوا انکو کچھ نہ پڑھا اپنے مرشد والد سے رضی اللہ عنہ اور والد نے
چھوٹی کتابیں پڑھائی ابوالرضا محمد سے پڑھیں اور بڑی کتابیں میرزا بہرہ رومی سے پڑھیں
جو مصنف ہیں حواشی مشہورہ درسیہ اور میرزا بہرہ نے میرزا فاضل سے انھوں نے ملا یوسف کو ج سے
انھوں نے میرزا جانی غیرت سے انھوں نے محقق ملا جلال دانی سے انھوں نے اپنے باپ سعد وغیرہ
ملائے علامہ تھمنا زانی اور علامہ میر سید شریف جرجانی سے رضی اللہ عنہم **ف** علامہ تقی زانی
اور علامہ سیّد شریف جرجانی کی سند علمائین مشہور اور معلوم ہے لہذا مصنف نے اسکو ذکر فرمایا
وَأَجَارَنِي مَشْكُوكَةُ الْمَصَاحِفِ وَحَقِيقَةُ الْبَحَارِ وَعَنْهُ مَرَى الصِّحَاحِ السَّيِّدِ الثَّقَةِ
الْقَبِيَّةِ سَاجِي مُحَمَّدٍ فَضْلٍ عَنِ الشَّيْخِ عَبْدِ الْوَاحِدِ عَنْ أَبِيهِ الشَّيْخِ مُحَمَّدٍ سَعِيدٍ
عَنْ جَدِّهِ الشَّيْخِ الطَّرِيقَةِ الشَّيْخِ أَحْمَدَ الشَّهْرِيدِيِّ سَيِّدَةِ الطُّوَلِ الْمَدَنِيِّ
مَقَامَاتِهِ وَهَذِهِ الْأَخْرَافُ أَرَادَ أَنِّي هَذِهِ الرِّسَالَةُ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ أَوَّلًا

آخر اَوَظَاہِرًا وَاَوْبَاہِرًا اور بھلا جائز ہی مشکوٰۃ المصابیح اور صحیح بخاری وغیرہ صحاح ستہ کی
مستند ثابت القول حاجی محمد فضل نے شیخ عبدالاحد انھوں نے اپنے والد شیخ محمد سعید انھوں نے
اپنے والد شیخ طریقت شیخ احمد سہروردی سے اور کئی سند طویل مذکورہ ایک مقامات و نصایف میں
آوریہ تمام ہی پر اس ضمن میں کی جس کے لئے کلہ میں اس سلسلے میں زیادہ کیا تھا اور شکر جو حق تعالیٰ کا
ابند امین بھی اور امتہ امین بھی اور ظاہر میں بھی اور باطن میں بھی حیرت کما ہوا کھنڈ کر دے کہ
توفیق سے ترجمہ توال بحسب کاپوٹیسیوں سے آخرا حضرت بابا ہوسا شہ جری میں پورا ہو گیا طویل
میری بھول چوک اور کچھ نہی کو بہرکت لرواح طیبہ اولیائے اکرام رضی اللہ عنہم کے معائنہ
اور ان حضرات کے نور باطن سے میرے خلعت کدہ دل کو نورانی فرماوے آئین اور اہل اسلام
کو اس ترجمے سے فائدہ بخشے اور کچھ نہی سے پناہ میں رکھے آمین تم آمین

تبع

خاتمہ الط

ہزاروں شکر پروردگار و درود بشار بر بنی مختار و آل طہار و اصحاب اخبار کہ اہم دون

یہ کتاب علم ہدایت و معرفت میں لاجواب فن اور کمال بحسب تصنیف عارف و شہ

آپ میں آیات اللہ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کا ہے اور ترجمہ

اور کاشف العلیل تالیف مولانا غفر علی صاحب بھوری رحمہ

ہو اور فوائد اسکے مولانا شاہ عبدعزیز مسافر سے فائدہ

سے مستفاد ہیں اور خواہی و سپہ مولانا ثواب

قطب لدنیان دہلوی کے لئے پڑھیں

بصحت تمام

تاکم ہوئی

نقذ



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

شکر مپاس بقیاس اوس خداوند وحدت اساس کا کہ جسے ہم کو واسطے معرفت طریق ہدایت کے عقل و دانش غایت فرمائی اور قرآن شریف بھیج کر راہستہ حقیت کی تائی اور ہزاروں صلوات و سلام اوس شفیع یوم القیام و آلہ العظام و صحبہ الکرام پر کہ جسے ہم کو حکمت و کرامت و کفر سے نکال کر ہدایت دین اسلام کی روشنی دکھائی اور تعلیم احکام شریعت طریقت سلوک سادات کی سکھائی بعد اسکے ارباب عرفان و اصحاب یقین پر ظاہر ہو کہ ہمیشہ سے فرق ظاہر پر کو معلوم بالغیرہ اسرار عرفانیہ سے نفرت اور نفرت موقوفہ صافید سے عداوت رکھ کر کسے اپنے تکفیر کا حکم لگایا اور کسے طریقت کو خلاف شریعت کے بتایا قصوف کو زندہ بخیر ایا حجت مسنونہ کو بدعت مذمومہ بنایا قصوف شاس کا من فساد اسکا پھیلا کہ جو لوگ ظلم ظاہر و باطن میں کامل اور کتاب سنت کے پورے پورے مخالف تھے اوپر بھی اعتراض ہونے لگے سچ بوجھ تو یہ لوگ دین اسلام کے صاف راستے میں زندہ انداز کی کہنتے ہوئے لگے چنانچہ اس فرصت میں کہ ایک شخص پنجابی نامہ سون میں مجتہد مشہور مذاق عرفانی سے کوہنہ درویش کوئی ابو عبد اللہ غلام علی ساکن قصور نے ایک کتاب موسومہ تحقیق الکلام فی سلسلۃ البقیۃ والاہام تصنیف کی اور اس میں نہایت بیعت والہام و دیگر طرق حضرات صوفیہ کرام کے مذہب کی داد دی

اور نہایت جہا کی سے بزرگانِ دین اور سلف صالحین کو مخالف کتابِ سنت کے تحریف اور انکو نشانہ تیر ملاست کا بنایا اگرچہ جو اہلین سب خرافات بے معنی اور نفوٹ لایعنی کا کتابت لکھا
واللہ اعلم بالصواب
کی نسبت اقوال حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی پر وارد کیے گئے تھے جواب ان اعتراضات کا بنا
ہدایۃ السبیل لکھ کر بطور ضمیمہ کے اس کتاب میں لگا دیا گیا واللہ اعلم بالصواب

اعتراضات قصوری

یہ چاروں بزرگ متنفذ شافعی تاجکی حنبلی پرعت اور محدثین فقہ اور اہل اللہ کی صحبت میں
کچھ اثر نہیں اور نہ انکے فیض تعلیم سے نازین حلاوت ایمانی اور کفایت نورانی ہوتی ہو اور نہ
اشغال پیری مری کی شرع میں کچھ مل جو اور جو دربارہ بیت کے قول بحکمیل میں مرقوم ہو
فَقَدْ قَوْمٌ أَهْمًا مَقْصُودُهُ عَلَى قَبُولِ الْخِلَافَةِ وَأَنَّ الَّذِي تَعْتَادُهُ الصُّوفِيَّةُ مِنْ تَبَايَعِ
الْمُتَصَوِّفِينَ لَيْسَ بِشَيْءٍ يَعْنِي بِسُطْنِ كَيْفَ ظَنُّوا كَيْفَ ظَنُّوا كَيْفَ ظَنُّوا كَيْفَ ظَنُّوا كَيْفَ ظَنُّوا
اور جو مادت صوفیوں کی جو اپنے معبود کے بیت کرتے ہیں یہ بیت کوئی چیز نہیں اگرچہ شاہ ولی اللہ
اسکار کیا ہو لیکن تامل اور فکر سے معلوم ہوا کہ یہ رد او کا بیچ و بیچ جو اور پورا نہیں کیونکہ قوم
علمائے مجتہدین جنکے انکار کی شے نہ نقل کی جو اور بخار عوی یہ جو کہ بیت جمیع اقسام بعد وفات
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے باجماع متروک ہو گئی الامیت قبول خلافت اور شیخ کا جواب کہ
آنحضرت کبھی قاسم ارکان اسلام کی بیعت کرتے تھے اور کبھی تمکب لسنہ کی اور کبھی عدم
سوال پر الی آخر جواب نفی ہو کہ وہ خلاف وقوع ہے جو اور پھر کہا جو کہ بیت اسلام کی خلفاء
راشدین کے وقت میں متروک تھی یہ ادکے قول کی تسلیم جو اور جو ترک کی یہ بیان کی کہ
خلفائے راشدین کے وقت یہ لوگ جبراً مسلمان کیے جاتے تھے اسی واسطے متروک تھی
اس جواب پر یہ اعتراض ہو کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ الْآیہ یعنی ایمان اکراہ
سے قبول ہی نہیں ہونا اور پھر کہا جو کہ غیر خلفائے راشدین کے وقت متروک تھی لہذا جو

یہ دیا کہ اکثر خلفاء عالم اور فاسق تھے اس واسطے بیعت اون سے نہ کی گئی اس پر یہ اعتراض ہو کہ کل خلیفہ فاسق نہ تھے عمر بن عبدالعزیز نے کیوں نہ جاری کی اگر خلیفہ فاجر تھے تو اور علماء مجتہدین تیج تابعین تو موجود تھے انھوں نے کیوں نہ بیعت کی معلوم ہوتا ہو کہ شیخ کے زعم میں بیعت حضرت خلیفہ پر منحصر ہے مراخواندی و خود بدام آدمی و پھر شیخ صاحب فرماتے ہیں کہ بیعت نہ مکمل بحسن التقویٰ بھی خلفائے راشدین کے وقت میں متروک تھی اس واسطے کہ وہ صحابہ تھے او کموائے حضرت کی برکت سے کسی کے ساتھ بیعت کی حاجت نہ تھی تراجم کتاب ہو کہ اگر صحابہ کو حاجت نہ تھی تو اور لوگ روم و شام وغیرہ ملکوں کے جوئے مسلمان ہوتے تھے ان کو بھی حاجت نہ تھی اقامت سنت کی کسکو حاجت نہیں ہوتی چہر اکست لکم علیک بھی ترک کرنا چاہیے تھا برکت صحبت اقامت سنت کی دلیل ہو نہ ترک سنت کی چہر شیخ صاحب کہتے ہیں کہ زمانہ خلفائے راشدین میں کیوں متروک تھی اس واسطے کہ خوف تھا افزاق کلمہ خلافت کا اور اس بات کا خوف تھا کہ اس بیعت کو لوگ بیعت خلافت نہ سمجھیں اور فتنہ نہ اٹھے حاصل یہ کہ مارے خوف خلیفوں کے بیعت تو بہ متروک تھی مین کتابا ہوں کہ یہ دلیل تو اور بیعتوں کے وقت میں بھی ملتی ہے یعنی خلفائے راشدین کے وقت اسی فتنہ کے خوف سے بیعت تو بہ کی ترک ہوئی اس وجہ کہ زمانہ غیر خلفائے گھانا اور ان خاص کر نابوجہ جو ملک تھا کافی تھا کہ بیعت میں اولہ الے آخر وہ اسی خوف سے ترک ہو مین الا بیعت قبول خلافت چہر کہتے ہیں کہ اس وقت کے صوفیوں نے فرقہ بنانے کو قائم مقام کے کر دیا تراجم کتاب کو خلفائے عباسیہ کی حکومت مسئلہ ہجری تک قائم ہی اس وقت تک صوفیوں نے بیعت کی جگہ فرقہ رکھا اب فرمائیے تغیر سنت کے کیا معنی ہیں کہ ایک سنت کو ترک کر کے دوسری جگہ ایک شیخ مستحضر قائم کر لیں کہ سن دلیل سے اون لوگوں نے خرقے کو قائم مقام بیعت کے کیا آیا یہ بھی کوئی سلسلہ شرعی ہو کہ جب خوف سے کوئی سنت ادا نہ ہو سکے تو سنت کو ترک کر کے اور سے قائم مقام کوئی ایسی شواہد کر لیں جسکی کوئی اصل دین میں ہو اسکی نظیر شرع میں

کہیں نہ ملیگی پھر اگر یہ بات خوف سے معنی تو ملا نہت اور خون نے کیوں کی چاہیے تھا کہ وہاں ہجرت کرتے جہان سنت قائم ہوتی وہاں جا کر رہتے اگر ہجرت نہ ہو سکتی تو ہجرت کی استطاعت پائے نہ کہ تفریق کرتے چھپ چھپ کے ایسے طریق سے سنت کو ادا کرتے جس سے ہم بیت خلافت کا ہونا جتنے دیکھا کہ سکھوں کے عہد حکومت میں اذان اور فوج سے مخالفت تھی مگر مسلمان لوگ ہانچوٹ اذان وغیرہ دیتے تھے اور قربانی بھی کرتے رہے کیا یہ بھی دو اطمینان دہانہ تو دوسری قائم مقام اور یکے کر دین اور کسی تاریخ صحیحہ یا طاعت نہیں کہ خلفائے مشایخ کو بیت سے منع کیا ہو صرف شیخ صاحب کا عذر اور بہانہ ہے شیخ صاحب تو خود اور ان کے والد ماجد (یعنی مولانا شاہ عبدالغنی صاحب) اس بلا میں مبتلا تھے یہ نہ کہتے تو اور کیا کہتے تھے شیخ صاحب کہتے ہیں کہ جب بیت کی رسم خلیفوں میں اور عسکری تصوفیوں نے فرصت کو بغیرت جانکر بیعت مسنونہ جاری کی مین کتا مون شیخ صاحب نے جاری کی کیوں فرمایا بلکہ لفظ اتحاد کتنا چاہیے تھا یہاں شاہ عبدالعزیز صاحب حاشیہ پر لکھتے ہیں کہ حضرات صوفیہ اس کام کے جاری کرنے میں مصداق اس حدیث کے ہوئے
 مِّنْ أَحِبِّیْ سُنَّةَ مَوْحِدٍ سُنَّتِیْ قَدْ مِیْلَتَ الْعِلْمُ وَ اِنَّ لَدِیْنِ الْاَکْبَرِ مَثَلًا وَ جُودًا مِّنْ عَلٰی بَعْدِ
 لینے جسے رواج دیا میری سنت کو بعد میرے کہ لوگوں نے اسکو چھوڑ دیا ہو پس اسکو اون سب کا ثواب ملیگا جنھوں نے اس پر عمل کیا یہ کتا ہوں کہ یہ لوگ اس حدیث کے مصداق نہیں ہو بلکہ انھوں نے توجہ صریحہ یعنی فرقہ پوشی کو چھوڑ کر ایسا پیری مریوی کا طریقہ نکالا کہ مستحبہ السنہ ہوا اور سنت متروکہ و منسوخہ بالا جماع کو جاری کرنے والے کے مصداق ہوئے فَتَدَّ بَرُّ لَیْکِنْ شَیْخُ صَاحِبِ
 اور اوہی اولاد تو اس میں مندرجین قولہ بحسب میل میں کیا کچھ لکھا جو مورد کہنے سے معلوم ہوتا ہے مثل شہر حبشۃ النبیؐ یعنی وَصِیَّتُوْہُ۔ تمام ہوئی عبارت قصور ہی کی

جوابات

قول؎ یہ چاروں نہ مہب بدعت ہیں انھ حال آنکہ یہ چاروں مذہب متفق شافعی الکی
 متنبی موافق عمل کتاب اللہ و سنت رسول اللہ کے حق میں اور حقیقت دین اسلام کی

انھیں چاروں میں دائرہ سائر ہو اور قیامت تک یہی قائم رہیں گے اور کسی کے برکت
کننے سے نہ میں گے اور ان میں جو بعض مسائل فرج کا اختلاف ہو یہ کسی طرح سنا فی
حقیقت کے نہیں بلکہ یہ اختلاف ایسا ہو جیسا صیبا کرام میں بعض مسائل کا اختلاف
ہو اگر آتا تھا اور باوجود اختلاف کے ایک دوسرے سے بغض و عداوت نہیں رکھتے تھے
اور مثل خوارج اور ردانض کے باہم سب شتم نہیں کرتے تھے صلحا اور ائمہ دین کی محبت جو
ایمان ہوا اور عداوت اونسے گمراہی کا نشان ہو یہ چاروں مذہب انکے ساتھ اس اعتبار سے منسوب
ہیں کہ انھوں نے استنباط مسائل فرعیہ کے احکام حلال و حرام میں بڑی بڑی کوششیں کی
ہیں اور کتاب سنت کے کلیات سے ان جزئیات لموردنیہ کے استخراج میں نہایت شغفین اور کمالی ہیں اور
ہر ایک نے خالصاً للوجہ اللہ کیسی کیسی تحقیق و تفتیح کی ہے اور کس درجے کی تلاش کامل اور شخص بالغ
دین محمدی کو رونق دی ہے اس واسطے تقلیدین حضرات کی مسائل فرج مجتہدین اور احکام اجتہادین
ضروری ہو گئی کہ بغیر اسکے حفظ دین کی کوئی صورت نہ تھی اور اصول مسائل منصوبہ کے تو دین محمدی
ایک بین تصدیع بین سکون و نجات ہے شرط مستقیم ما بین فراط و تفریط کے ہو اللہ اعلم ہذا الصلحہ کما المستقیم
اور پر ظاہر ہو کہ غیر عقلی اور لائذہبی اس نے میں بالکل ملتی فی الدین اور موافق خواہش نفسانہ کے
سوجب تخفیف تکلفین ہو کہ جب کسی امام کی تقلید نہیں ہو تو پھر کیا ہو چنا کر عمل بالمسائل المختلفہ کا فتح ہوا
ہو گیا جو جی میں آیا اور نفس کو بھایا اسی پر عمل کیا کسی امر کی پابندی نہ رہی بلکہ فراغت ہوئی
تخفیف شرعی اور عقلی قید تقلید سے چھوٹ گئے آزادی ہاتھ لگی عرض کہ مقلد ہو سکے حنفی یا شافعی یا
اور خاص کسی امام کی یا ائمہ اربعہ میں سے متابعت کر ائین اتباع محمدی و اختیار طریقہ نبوی ہو کہ اصل ان کتاب
اربعة کی ہی قرآن حدیث اور کلام خدا و رسول ہوا اور حقیقت یہ ائمہ مجتہدین اور انکے تقلیدین فقہاء کا
اور مجتہدین حقیقین کے سبب فظان شریعت و پاسانان سنت ہیں اور انھیں کے ذریعے سے ہر گونہ
راہ دین اسلام کی معلوم ہوئی اور ہر چیز کی حکمت و حرمت مفہوم ہوئی انھوں نے نقد و حدیث
کو خوب چھاننا اور اجتہاد کی کسوٹی پر دین کے ٹکڑے کو خوب پیمانہ انھیں کے طفیل سے

مسائل فقہیہ کی تفصیل معلوم ہوئی اور انہیں کے بیان سے صحت اور ضعف حدیث کا سمجھ میں آیا اور کتابت
سنن کے نام و منسوخ کو پیا اور بن لوگ قرآن و حدیث کو خوب سمجھ گئے اور کلام شاعر سے مسائل
کے کالائیں کامل اور صاحب مذہب ہو گئے قوی حدیث کے راوی اور ناقل بنیں انھیں کی کتابچہ
آج تمام امت مسلمہ کی فی جہل و انہاد کے انتہا پر ہمارا کار و آفرینہ خفی یا شافعی ہوئے باعث طمانینہ
گمراہ تھے تو ان کی روایت کا کیا اعتماد؟ انہوں نے اپنی اپنی قوی ذہنی اور مجرور عقلانی ابن عبد الجبار
زیلعی ابن قیم جوزی حنفی سیوطی وغیرہم پر اس قدر غور کیا کہ انھیں غور سے سمجھ اور عقل پر اسٹل لکے بلکہ روایت
روایت میں ان سے بھی بڑھ کر کتب کتب مذہب کی ذریعہ کی طرف منسوب ہوئے تھے اور اس امر کو جو وہ صحابہ
یعنی ضروری سمجھتے تھے اگر یہ سب لوگ امر مستی اور بدعت کی طرف نسبت کر نہ سہتے ہر حق امت
گمراہ ٹھہر نہ تو یہ سب روایت الاکون ہوتے کہ ان پر ہر مصلح و مصلحین کا لگنے ہوتا یہ حدیث
جان چودہ و اسکی کریں + پس بزرگان دین خصوصاً حضرات ائمہ مجتہدین کو اپنا پیشوا جانے
اور حسن عقیدت سے ان کا اتباع کرے اور ان کے طریقہ کو عین طریق سنت سمجھے اگر کسی کے ذہن سے
میں کسی ظاہر حدیث سے اونکے قول کی مخالفت پائی جائے تو وہ ان بلا تحقیق اور بغیر تحقیق ہو کر
کتبہ سال کے بدلے ہوئے ہر ان کہہ دیکھو انھیں لوگوں کے حق میں سونٹائی اور بدگوئی نہ ہو
کیونکہ اس نے تعالیٰ نے ہم لوگوں کو اس طرح دعا مانگنے کی تعلیم فرمائی **يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ** اے اللہ
الَّذِينَ سَبَقُوا نَبَاكَ اَلَيْسَ لَكَ حَقٌّ فِيْ خَلْقِنَا عَلَا لَكَ مِنَ الْمَسْئُوْرَةِ اَنْ تَاْتِكَ رِجْلٌ
تو جو پہلے توئی یا پروردگار ہمارے بخش ہو اور ہمارے بھائیوں کو جو سے سابق تھے یا ان میں سے ایک ہر
دونوں میں سے توئی اپنی کا لگاؤ تو سب ہمارے شاک تو جو ہر بان رحم والا تھی بلکہ ہمہ ان حضرات مجتہدین
کی شکر گزاری جو جب اس حدیث شریف کے واجب ہر من **لَيْسَ لَكَ اَنْ تَاْتِكَ رِجْلٌ** اے اللہ
یعنی جو لوگوں کا شکر گزار نہیں وہ امت کا بھی شکر نہیں کرتا پس ہر ایک احسان کا لٹا ہوا حق شکر ہے کہ
انھوں نے جاری ہر حق سے قطع مسائل و فیہ میں کسی کی کسی کوششیں کیں کہ حلی برکت تقلید ہزاروں
مذہب و روایت کو پایا اور لاکھوں کے گرد و گرد کو پابندی نہ دیکے فیہ تعلیم سے منزل قربت تک پہنچایا

قولہ تقریر اور اہل اللہ کی تاثیر صحبت عبادت میں کیفیت نورانی پیدا نہیں ہوتی بلکہ اس میں جو تصویر
 ماسکے انکار دیتی ہے وہ بیشک اہل اللہ کی صحبت میں عبادت کی اور ہی لذت یابی اور کیفیت نورانی نہیں
 ہوا سوسلک صحابہ کرام آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کی حضور و صحبت کے فیض و برکت سے ایسی توجہ دل و
 اطمینان قلبی کے ساتھ نماز میں مشغول ہوتے اور عبادت کرتے کہ دشمنوں کے تیر بدن میں لگس جاتے اور
 فوج کفار سے زخم پر زخم کھاتے یا اینہ فرط حال استجابت کے ماتہ سے فارغ ہوتے اپنی حالت کی طرقت
 توجہ کرتے یہ قصد ابوداؤد میں موجود ہے کاجی چاہے دیکھے مگر تصویر ماسکے تو اس طرح کا خشو
 و حضور و مثل الی اللہ کہیں خواب میں بھی نہ دیکھا ہو گا یہی منشا انکا فیض صحبت کا ہوا جس میں ہر نفس
 کہ ایسا انکار بھی چاہے کہ جسے انکار کرات اولیا اللہ کا لازم آئے اسے اس لئے میں بھی ہزاروں تصویر
 کرام کی ایسی حالتیں مجسم نمود ملاحظہ کی ہیں جسکے دل کو حق تعالیٰ چاہتا ہے اپنے نور صحبت سے سحر کرتا ہو اور
 اونکے دل جان کی روح پر تحمل خاص کا یہ نور انسا ہے چنانچہ تعالیٰ مثال نور کی بیان فرماتا ہے **وَلَا تُلَاحِظُوا**
يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَلْسَنَةً لِّلنَّارِ فِی قَوْلٍ مِّنْ عَلٰی قَوْلٍ مِّنْ عَلٰی قَوْلٍ مِّنْ عَلٰی قَوْلٍ مِّنْ عَلٰی قَوْلٍ مِّنْ عَلٰی قَوْلٍ
 ہی روشن ہوگا اگرچہ چھوٹے اوسکو اگ نور چاہے اور نہ کہ نہانی کرتا ہو اند اپنے نور سے جسکو چاہے اتنی اور
 بھی صحبت کے برکات فوائد عبادت صحیحہ پہنچے تابت ہین آنحضرت فرمایا **مَثَلُ الْجَلِيلِ الصَّالِحِ كَمَثَلِ**
الْمَسْلُوكِ مَا تَنَحَّدُ نِيَّتُكَ وَمَا تَنَتَّبَعُ مِنْهُ وَمَا تَنْتَحِدُ مِنْهُ رَحْمَةً رَّحِيمَةً طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ
عَلَيْهِ يَمْنِي صَوْبَتِ نَهْمِينَ صَالِحٍ كَمَا نَدْرُ صَوْبَتِ شَكِّ فَرُوشِ لَے ہر چو پاس اوسکے بیٹھے گاہے نصیب
 نہہ گاہے حدیث مروی ہے بخاری و مسلم میں آور یہ روایت حدیث بھی صحیحین میں وارد ہو **وَهُمْ الْقَوْمُ**
لَا يَشْفِي حَلِيلُهُمْ یعنی زاکرین خدا ایسے لوگ ہیں کہ ہمیشہ ان کا فیض و برکت صحبت پر نصیب
 اور محروم نہیں رہتا اگر تصویر ماسکے کو اسے اطلاع ہوئی تو ہرگز اس تاثیر صحبت بزرگانین کا انکار نہ
 جیتھے ظاہر ہے کہ اہل غفلت و ردول کی نماز کو اہل اللہ زندہ دل کی نماز کے ساتھ کچھ نسبت نہیں جیسا کہ
 غافلوں کے حق میں حق تعالیٰ فرماتا ہے **قَوْلُ الصَّالِحِينَ الْإِنِّ هُوَ عَن صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ** یعنی عدا
 اسی سے ڈرتی اور تباہی ہو اور نمازوں کی جوابی نماز کی کیفیت سے غافل ہیں اور اہل اللہ کے حق میں

اشواکرتا یقول فی کل الفجر المؤمنون الذین هم فی صلاتهم خاشعون یعنی بیشک آسیاب
 ہوتا وہ ایمان والے جو اپنی نماز میں خشوع کرنے والے ہیں اتنی پسند میں ہوں کہ ان کو بظاہر نہ دیکھا
 جائے کہ حق تعالیٰ نے غائبانہ ہی نماز کو قبول اور خرابی اور تباہی کا سبب نہ فرمایا اور خشوع کرنے والوں کی نماز کو
 فالج اور کامیابی کا منشا نہیں فرمایا اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان العبد لیتنصر فی صلاتہ
 صلاتہ وہ لکیت اللہ عنہا الا لا یصفہا الا لک لکھا لکھی قال لا اعشرہا یعنی نہ لکنا نہ
 نماز پر کھراغ ہو اور اس کے نامہ اعمال میں نماز کا ثواب کبھی آدھا لکھا جاتا ہو اور کبھی تمام ہی برائے تاک
 فرمایا کبھی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا ظاہر نہ کیا کہ کسی نبی کو ثواب کی بعلت تمام نیات
 خشوع و حضور نماز کے جو وہ ہمیشہ ظاہر ہو سب نمازی برابر ہیں ان اصول پر اگر قصوری صواب
 کو لگائی جاتی تو بے سمجھی یہ اعتراض کرتے تھے **قولہ** اشغال پیری عربی کی شرح میں کچھ اصل
 نہیں الخ حال انکہ یہ دعویٰ محض غلط ہے اکثر اشغال اور مصروفیہ کرام کے اذکار و انوار و دعویہ بن اور
 مراقبات انکے کلہ و مضرب ثابت ہیں جسے دیکھو نواریہ اور شیخ ابی ماحصل ہوتی ہے اور رجوع الی اللہ
 و انابتہ انقطاع و شہیت و تذلل پیدا ہوتا ہے مراقبہ معیت مراقبہ قربت و مراقبہ صمدیت اکثر نیات
 قرآنیہ سے ثابت ہے جیسے و هو معکم کو ایما لکم کو یعنی وہ اللہ تمہارے ساتھ ہے ہر سان
 کہیں تم ہوا اور آیت و کن اقرب الیکم من حبل الوری یعنی ہم انسان کی طرف اس کی
 رگ جان سے زیادہ قریب ہیں اور آیت قل هو اللہ احد اللہ الصمد یعنی کہ اگر محمد
 وہ اللہ ایک ہے نہ پرہیز و پس قصوری صواب کا اشغال و اذکار مصروفیہ کوئے اصل کا مصروف و منشا ہی
 جمالت اور بے علمی کا سبب ہے اس میں کوئی شک نہیں کہ کوئی عربی اور حدیث کسی قوم میں نہ منج ہو
 شرعاً کچھ قدر میں رکھتا اور عند اللہ ایک ہوگی براغویں بلکہ موجب فضائل اور خلاصہ شہادت ہے
 مصروف کا ایجاد ہو یا کسی اور کا احداث مان الہیہ بدعت حسنہ جو نوید دین اور باعث عمل خیر اور ذریعہ
 وصول الی اللہ ہے بیشک یہ شریعت میں اس کی ممانعت نہ آئی ہے اور اس کا کرنے والا ثواب ہوگا
 اور اشغال و اذکار مصروفیہ کے جسے انقطاع و تذلل و شہیت و تذلل و قناعت و توکل

والایت واستقلال وتقویٰ وتجلیہ روح وتخلیہ دل وتزکیہ نفس وغیرہ من الکالات الانسانیہ حاصل ہوگا
کتاب سنیہ نبی اور اصل اوکی شرح میں موجود ہے یعنی اس باب اور سوالہ صوفیہ کا ہدایت و
ارشاد ہے چھ ایسے امر بدیہی الثبوت کا انکار ہے **قولہ** اس بیعت کے انکار میں اکثر
ایمہ دین بھی کتاب الحروف کے ساتھ ہیں انہ واد اس جھوٹ کا کیا کیا تصور ہے۔ اکثر کو تو جلاہین
ایمہ دین میں سے دو ایک کا ہی نام بتلا دین کہ کون اس انکار بدیہی میں انکار شریک ہے۔ گریز کوئی اور کیا
شریک نہیں فقط اس عبارت قول الجلیل کو دیکھ کر فقط قَوْمٌ کُفَّھَا مَقْصُودٌ عَلٰی
قَبُولِ الْحَقِّ لَفَظِیہ دعویٰ کر بیٹھے اور فریب دی عوام کی واسطے اپنی طرف سے قَوْمٌ کے معنی قوم
علماء میں لکھ دیے یہ کونسی دیانت ہے اگر نہ کرو نہیں سے کوئی عالم شہور یا مجتہد ہو تا تو بالغو کوئی نہ
کوئی نفس میں یا شاہین حدیث میں کسی حدیث کی تحت میں اس اختلاف کا ذکر کرتے اور مخالف کا
نام لکھتے اور بالفرض کہنے لکھتے بھی تو وہ اون لوگوں میں سے ہیں جن کو فن حدیث سے کچھ واقفیت نہیں اور
قصوری صاحب کی طرح فہم علم سے قاصر ہیں اور قوم نے علم قبول الاسماء تو سوای بیعت خلافت
کے تمام اسماء سمیت کہ جو درست انکار کیا ہے اور قصوری صاحب نے ان کے قول کی یوں تاویل کرتے ہیں
انکار دعویٰ یہ کہ جو بیعت کے اسماء بعد وفات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے باجماع متروک
ہو گئی اور بیعت قبل خلافت اور شیخ کا جواب انہو کیونکہ خلافت عموماً کے ہی حال ان کا قصوری صاحب نے نہ کوئی
سند نہ کوئی تحریر دیکھی اور نہ ان کا کوئی دعویٰ سنا ہے حضرت شاہ واد نے اس حدیث کو کسی کوئی زبان سے نہ سنا
باطن دعویٰ سنا فقط قَوْمٌ لکھ دیا اور خود ہی اس قول مردود کار کر دیا قصوری صاحب نے نہ ان کا قول
دیکھا نہ سنا یوں ہی اپنی طرف سے ایک طلب تراش کر شاہ صاحب زبردستی لڑائی باز دی اور ان کو
الزام ہلا کر یہ حال ان کے شاہ صاحب کی ظاہر باریک بینی مستفاد ہوتا ہے کہ اس طائفہ کو جو مسلمہ
اقسام میں سے ہے اور جو ان کا یہ اسبواسطے اوسکار کر دیا اور نہیں معلوم کہ قصوری صاحب کیا
سمجھ کر شیخ کے جوابہ کو خلافت دعویٰ بتلاتے ہیں اور چھوٹا منہ بڑی بات اوکی نسبت فقط انھو کے
ہیں کہ ان کا قصوری شیخ نہ لگا اور کہاں حضرت شاہ ولی اللہ آیتہ من آیات اللہ مگر اس کہنے سے

تائید ہونا اور کھادی احکام شریعہ کا حکم کرنا ہوتا ہے اس طرح بیعت جواد بھی ہو کر اوسین ثبات و عبور و
استقلال کا اقرار کرنا اور انسانی رسول اللہ و نزاع باہمی اور میدان جنگ میں بھاگ جانے سے تیز ہونا اور
پرتش بیعت تو یہ کہ ترک ثابت ہو جائیگا تو بیعت طلعت کا ترک بھی لازم آئے گا حالانکہ یہ طلاق بیعت نص
قرآنی اور احادیث صحیحہ سے ثابت ہو چکی ہے تو یہ تو کرنا بیعتوں میں کہ بعض سنت پر اور بعض بدعت پر یہاں کہ بعض
جس کا کہ عہد عیسائیہ ثابت ہوتا ہے اور اہل ہوا گیا بیعت اسلام بیعت تو یہ بیعت تقویٰ سب ایک ہی چیز ہے بیعت
جواد کا ایک ہوا اور سو کہ اس کے اور تمام کے عین میں ہیں اور ہر زمانے میں جاری ہیں چنانچہ صحیحین میں
میں جو صفحہ کتاب البیعة علی اقام الصلوٰۃ وغیرہ باب البیعة علی الایمان والاکوۃ و صفحہ باب البیعة علی
الاکرام الناس اس باب میں بہت سی حدیثیں ہیں اور تقسیم کی بیعت کا احسن ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت
میں کہ کسی کی بیعت نہ کرنا اور مسلمان بھائیوں کے غیر خواہ رہا اور مطابق کلام اللہ و سنت رسول اللہ و شیعہ اہل
راشدین کے عمل کرنا اس باب سے بھی معلوم ہوا کہ امام بخاری نے زیادہ ایسے امور میں امام کے ساتھ بیعت کرنا نہ ہوا
اور صفحہ باب البیعة علی اقام الصلوٰۃ وغیرہ باب البیعة علی الایمان والاکوۃ و صفحہ باب البیعة علی
الاکرام الناس اور اس باب میں جو تو لکھی بیعت کا بھی ہے کہ پرتش بیعت رضی اللہ عنہ کے واسطے خاص نہیں تو لکھ عام ہے
جیسا کہ مذکور ہو چکا اور بیعت تو یہ واسنفا کی جو حدیث صوفیہ میں رسول پر اسل اسکی اور سنت نبوی
سے ثابت ہوتی ہے اس واسطے مسری شرح موطا کے باب مذکور میں شور و فیه دلیل علی ان البیعة
عبرہ و مقصورہ علی قبول الخلاۃ والذل فی معاہدہ کہ نہ شایعہ الصوفیہ کہ وہیہ یعنی عین
دلیل ہر بات پر کہ بیعت میں خلافت پر تو قیاس نہیں ہوا اور جو صوفیوں میں بیعت کا رواج ہو سکتا ہے شریعت
میں اصل مانعہ ضرور ہو اور اس آیت شریفہ میں بھی کیا معاہدہ سے تعمیر بیعت کی سمجھی جاتی ہے اور
ایضا مہر و پیمان کے واسطے جو وعدہ ترک معاصی عبادی اور دینی احکام شریعہ کا ہر حق تعالیٰ کی طاعت و عہد و عطا
از عظیم ہو و مائت یہ جو وعدہ و فی معاہدہ علیہ اللہ و رسولہ و انبیاءہ و ائمتہ عظیمہ یعنی جس نے
پر کر لیا کام جس پر اوصی اللہ تعالیٰ سے عہد و پیمان کیا تھا پس عنقریب کیا اوستو اللہ تعالیٰ پر انوار
و نور کا ہے کہ بنا کر خانہ بیعت کی نیابت پر پہنچنے پر سے معاہدہ کرنا گویا خدا و رسول سے معاہدہ کرنا ہے

کفایت کرتی ہے صحابہ کبار کو برکتِ نبوی نصیب ہوئی تھی اور وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
 ہاتھ پر بیعت کر کے فیضِ یاب ہو چکے تھے پھر انکو دوسرے سے بیعت کرنے کی کیا حاجت رہی **سنت**
 سورج کے مشعل کا جلانا جو مبحث **قوله** بلکہ اثنای کافی تھا کہ کل معتدین میں اولی آخرہ اسی
 خوں (یعنی غوثِ ترقی و فتنہ و فساد) سے ترک ہوئیں **بیعت** قبولِ خلافت اگر جزا کے امتدادِ تصوری حصہ
 سے حق بات تکمیل کی برکت حاصل کی گئی ہو تو کم از کم وہ اسمِ با سبی و لیلۃ میں بیشک خوف
 فتنے سے علما ہی مستثنیٰ بیعت کو ترک کر دیا تھا اور یہی شاہِ صاحب نے فرمایا ہر ساری بحث متعرض حصہ
 کی افروغی ہی تاہم ہر گرج بیعت کو بدعت نہ کہیں **سند** و شواہد سببِ خیر خدا خواہد **قوله** صوفی
 نے بیعت کی جگہ فرقہ رکھا اگر اقبل بعض محدثین محققین کے ثابت ہے کہ فرقہ فی القرون میں جاری ہوا اور میں
 کاخیر القرون میں رواج ہو علمای محققین کے نزدیک وہ داخل بدعت نہیں ہوتا علامہ جلال الدین سیوطی نے
 اتحاد الفرقہ بوصول الحق میں اور ملا علی قاری نے موضعیات کیہ میں ارجح خرقہ کو خیر القرون سے
 ثابت کیا اور خیر القرون سے تابعین تک کا وہ زمانہ نہ کہو کیسے تیر ہوئی آنحضرت مزید صاف نے شہادت
 دی تو تصوری حصہ کو اس تحقیق سے جز نہیں ورنہ ایسی حرارت کاڑھ بیٹھے پس خیر القرون کے لوگوں کو
 اہل بدعت ٹھیرانا اور انکے رواج کو بدعت قرار دینا خواجہ کا کام نہ اور اگر خیر القرون سے قطع نظر کریں
 اور روایات مذکورہ کو صحیح نہ سمجھیں ہمیں کہ بعض محدثین کا قول ہر نام طائفہ صوفیہ رحمہم اللہ
 امم خالکہ و حاد سے استنباط کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے امم خالکہ کو کوئی عنایت فرمائی اور
 معاذ کو زمین کی طرہ روانہ کیا تو عامر بن نایا **قوله** چاہیے تھا کہ وہاں ہجرت کرتے تھے اور سوقت تمام
 والہ اسلام تو خلیفہ وقت کا قلم تھا اور جو نافرمانی کے ماتھے وہ دارا و حرت تھے پس ایک سنت کیواسطے دارالاسلام
 کو چھوڑ کر دارالکفر میں جانا اور ہزاروں قیامت اور کیر و اج مصیبت کے ارتکاب کو کوئی مسلمان پسند
 نہ کرے کیا خوب کہ اسوقت خدا نخواستہ تصوری حصہ ہوتے تو فتوا اسکا تیرے **قوله** اگر حجت نبوت کی
 تو حجت علی استخلاف است چنانچہ تفسیر کرتے اور چھوڑ چھپ کر ایسے طریق سنت ادا کرتے جس پر ہم بیعت نکلتے
 کا نہ ہوتا تھا اگر کوئی کہے کہ وہ لوگ ضرر نہ پہنچا دیجئے کرتے تھے تو تصوری حصہ ہرگز اسکو چھوڑنا نہیں سکتے

چرہ کی بات کو سواہ عالم الفسک کے کون جانتا ہے کہ ان کے کسی غریب کا علم نہ تو البتہ وہاں بات یا انکا کاروبار عوی
 کر سکتا ہے اساتو سوا ہی حق تعالیٰ کے کوئی نہیں معلوم ہوتا پس اسکا علم نہ ہی کو نہ چو نہ انہیں میں چاہا کہ نہ
 تھا حتیٰ الوسع لوگ چھپاتے تھے جب وسوسے کا کوئی غریب نہ ہو تو ان پر اس سال کے بعد ہر سال کے حال انکا
 معلوم ہو جاتا کہ وہ بیت کرتے تھے یا نہیں اگر عمر فرس کرین کہ ان کو ان خوف کا کام نہ دیتے ہیست کو
 چھوڑ دیا تھا تو بھی اونپر شدہ ناچھہ الزام اور واغذہ نہ ہوا اس واسطے کہ یہ ترک سنت کا عزت ہوا بلکہ اگر
 سنت غریب نہ کہہ بلا غرض بھی قابل الزام و ملامت کے نہیں ہو سکتا اور یہ جو تہیہ کا ارشاد ہوا ہے پہلے انکو
 یہ ثابت کرنا چاہیے کہ بیت واجب تھی اور وہ لوگ پردہ بھی کرتے تھے **وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ**
 کیا یہ بھی نواسی طبعی ہوا کہ ان کے واسطے تو دور میں قائم مقام اور اسکے کرین انہی خواہ قصوری صاحب اتنا
 بھی نہیں جانتے کہ حکیم بطور نے دین محمدی میں بنسبت اور روزے کے اسقدر رسالت رکھی ہے
 اور آسانی کی ہرگز ہر چیز کے بدلے دوسری چیز بنا دی ہے مثلاً اگر اپنی نسل یا مانی وجود ہو مگر اس کا
 استعمال نہ کر سکے تو عظیم جائز اور اور ان مجید اور نہ ہو تو عرف سبحان اللہ والحمد للہ والصلوٰۃ والسلام
 میں کافی ہے اور جو قیام نہ کر سکے تو بیٹھ کر اور جو بیٹھ نہ سکے تو ایست کر نماز پڑھے اور ضعیف العمر روزہ
 نہ کر سکے تو فدیہ ادا کرے اور نماز کے وقت مسجد یا میں نہ ہو تو تمام زمین مسجد ہو اور بھی شریعت میں ایسی
 بہت صورتیں بدل کی ہیں جسے ثابت ہوتا ہے کہ طبع عانی میں بنسبت طبعی نامی کے زیادہ آسانی
 رکھی گئی ہے حق تعالیٰ فرماتا ہے **وَمَا جَعَلَ عَلَيْكَ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ** یعنی اللہ دین میں تیرے لیے تنگی نہیں کہ طبع
 جسمانی میں اصلاح بدلی کیواسطے اہل علم بدل جو نہ کیے ہیں تو علاج روحانی کے لیے ہم حلقہ حقیقی واسطے درجہ چکر
 کیوں نہ مقرر فرمایا گاہا ان دو کے بدل و تفریق میں ہمارا کچھ اختیار نہیں بلکہ کام یہ **قَوْلُهُ** اور کسی تواریخ
 سے بھی ثابت نہیں کہ خلفائے کسی مشایخ کو بیت کرنے سے منع کیا ہوا ہے جب تک رسم بیت خلیفہ نہیں
 جاری تھی اور نہ خود مسند دوسرے کے ہاتھ پر بیت نہیں ہوتی تھی اور جب خلیفہ نے رسم بیت کو ترک کر دیا
 اور بیت انکی رسم نہ رہی تو لوگوں کو اس کام سے کیوں منع کرتے تھے بھی جس کے ہاتھ پر بیت جماعت کی نہ کی
 ہوتی تھی تو کام اونسے خوف فتنہ دشمنی رکھتے تھے قصوری صاف تو بالکل تاریخ سے واقف نہیں آج بھی ہندوستان

یہ واقعہ گذرا ہوا تاریخ سے بھی یاد رہا کہ حضرت شیخ نظام الدین معروف سلطان الاولیاء کے ہاتھ پر
جب لاکھوں مسلمانوں نے بیعت کی اور ان کے مقتدین کی جماعت کثیر ہوئی تو بادشاہ وقت کے دل میں
غیرت گذرا اور ایک تنگ شیخ کا دشمن رہا **قولہ** شیخ صاحب تو خود اور ان کے والد ماجد اس بلا میں مبتلا
تھے اگر یہاں تصور ہی تھا کہ ان تصور اور ان کی عقل کا فتور کس وجہ سے ہوا ہو اور کھینچا پیچا کیسے ہر شیخ کا مال اور
صرف و قرائن کے حامل کو گرفتار لاکھ یا دو بیعت سنو نہ کو اپنے گمان فاسد اور طبع حاسدین بدعت مذمومہ
قراردیا اور اپنے سالار تحقیق الکلام میں کہا اگر لکھا رسول اللہ کہنے والی کہ کفر کا فتور دیا جس نے نیچ لکھا اگر کوئی
اسیے لگے کہا اگر لکھا بطور اجازت کے کہ ہم اللہ عیب کا عام و اج کر کے ہیں ہم نہ کیجیے کہنے والا کافر
ہو جائیگا پس کئی میان تصور نصیحت سے پوچھے کہ رسول اللہ کہتے ہیں اور سنت پر عمل کرینے تو آدمی کا فخر اور برحق
ہو جائیگا بلایت شیخ زمین باقی رہی رہتا کہ لا یرح قلوبنا بعد ذلک ھذہ بیننا قلوبہ سن کا ہون شیخ صاحب
جاری کی کہیں فرمایا بلکہ لفظ استحدث کہنا چاہیے تھا غرض ان کے عبارت شیخ کی یہ خبر (بیعت سنو نہ جاری کی) اگر
لفظ استحدث لکھتے تو یوں عبارت ہوتی (بیعت سنو نہ استحدث کی) بھلا امر سنو نہ بھی کبھی بدعت
ہوتا ہے مزین بے تامل سمجھتا رہا اور بیعت سنو نہ کوئی چیز ایسے اجزائے مرکب بھی نہیں جس میں تاویل
کر کے تصور نصیحت کی اصلاح بحال رکھی جاوے کہ کچھ سنت ہو اور کچھ بدعت سخت نہ پس ایک ہر چیز کو سنت بت
کہنا عاقلوں کا کام نہیں **قولہ** سنت ترک اور سنو نہ باجماع کو جاری کرنا ایک عداوت ہے اور وہ تصور نصیحت
کے بھی نہ تھے اجتماع ہونے میں اور عیب عیب گہری گلی خیالی بیج ہوتے ہیں جبکہ تو فقط قوم کے
مسنی (قوم علمای مجتہدین ملل کیا) لکھے پھر اسپر حاشیہ چڑھایا (اکثر امیاس انکار بیعت میں سیر سنا حنین) اور
پھر میان پہونکا جو طبیعت جولانی پر آئی تو لکھا یا بیعت سنت سنو نہ باجماع ایسے لیے اسلئے دعویٰ کی
دروغگو کلاما تہا کو دعویٰ صحیح تو کسی مالم متبر کا قول نقل کرتے باجماع یا اکثر یا ماسو کا اتفاق ثابت کیا تو امر
حوالہ پر ایسے اعتراضات لائیں کہ تصور ہی صاحب کا مبلغ علم معلوم ہو گیا کہ تعصب اعدائے نبی کی کابل
پہون بزرگان میں کو کہنے میں بے باک نہا تنگ بڑھ کر لکھا کہ شاہ صاحب نے قول التعلیل کو لغو و حرکت مجبور ہوا ہے تنقیر
بالکل یہ تمام جواب گمان ناروا ہے کہ حضرت شاہ ولی اللہ قدس سرہ وہ شخص ہے کہ جس نے سب سے پہلے اتباع سنت

توحید کا حج ہندستان میں ہوا اور اُس تک اسبابا شخص جامع علم و ظاہر و باطن کا سرزمین ہند میں پیدا نہیں ہوا جو کہ
کسی نخل اور کنکر و شرک پرعت و مہیای سنت میں کو کشش نہیں کی شاہ جہا کا علم و فضل و تجربہ دینی و دنیال
اتباع سنت و ملوکی تصانیف کی کھینے سے معلوم ہوتا ہے خاص کر حجۃ الہ الباذ و عقدہ البیحد و انصاف و تقویات کے
علم سے یقین ہوتا ہے کہ شخص انسانا نظیر نہیں کہ امتا خرن کو کیا تعذیر میں بھی کوئی ایسا کم از کم دیا ہوگا کہ اس نے
سبب علوی خاندان کے غرض میں ہیں انصیع فی ضیایع نامور او خمین پر اعتراض کیا کر انھوں نے نعمت کی
علاوت پر تمہیں سبب نامہ کو چاہیے کہ ایسے پیشوا ہی ہیں اس وقت و محبت رکھیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دعا کیا
کہ تھے **اللّٰهُمَّ اِنِّیْ فِیْکَ وَجْہٌ مِّنْ نَّحْوِکَ** یعنی ان پر رو دگار تو یہ ہیں انہی کو اپنے دوستوں کی
محبت نصیب **قوله** اس آیت سے معلوم ہوا کہ کوئی سوا اس کے کہ اپنے حق پر القانین کو سبب نامہ حال حال کفر
اس آیت کا یہ جو کہ بسکوانہ گوارہ کرے اس کا کوئی بادی نہیں بیشک یہ بات حق ہے کہ جسکی سنت میں ہر گز بھی
کسی وہ کبھی بدایت نہ پایا گیا مگر اس آیت کا یہ علم ہے کہ انبیاء و اصفیاء اولیاء سے خلافت کو کچھ مدت پہلے
ہی ان پر جو رو دگار نما ہو اوائل الہدیٰ الیٰ حجۃ المستقیم یعنی اونی تو بدایت کرنا چاہیے تاکہ
طوفان و فرما لکتاب لکنا لک الیک الخیر من الظلمت الی النور یعنی یہ کتاب ہے خیر تجھ پر ان کی کہ
نما تو نکالے لوگو کو اندھیروں سے طرف روشنی کے اور فرما وکل قوم حاکم یعنی ہر قوم کو اس کے ایک ہا ہا اور
فرما و من خلقنا امۃ یقیدون یا حتیٰ یعنی ہادی مخلوقات ہیں اللہ کے پیغمبر ہیں انہی کو اللہ تعالیٰ
تسلیاں بخیر صاف پایا جائے کہ حضرت خاتم المسلمین ہیں یہی راہ و گمراہیوں کے ہیں اور امتا خرن
قرآن کے ظلمات سے طرف نور کے کھینچ لائے ہیں اور ہدایت کی طرف رہنما کی گویا سطر رسول آتے سے ہیں
ہر وقت بندگان خدا سے ایسے لوگ موجود رہتے ہیں جو گمراہ کو راہ حق بتا دیں ہدایت خلافت و تقدیر
الہی کے تابع یہ وہ چاہے تو بدایت کرے نہ چاہے تو مکر ہے میں کہ سب کو انکا زمین فاعل صدیقی و حق جو گمراہ
و کتاب سامانی اور انیاد و صلوا و عطا کو پروردگار نے اسباب ہدایت مقرر فرمایا ہے اگر انکو بدایت خلق میں
کچھ دخل نہ ہوتا تو پروردگار رسول بھیجتا اور کتابیں نازل فرماتا اور ہر ماعروں کی تاکید نہ کرتا سب کو
کوئی نہ فرماتا یہ نصیحت عملی اہل کمال انکا کر سے وہ سبب نامہ تمام اسباب ہدایت کو انکو دیا گیا تھا

قولہ اس آیت سے معلوم ہوا کہ کسی زندہ کامل حکم نہیں کہ کسی کو اپنا عبد یا مرید یا چلیکے اکثر شان نزول اس آیت کا فہرست میں یوں لکھتے ہیں کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو نبوت ملی اور آپ نے تمام خلقت کو طاعت و توحید اور انفرادی رسالت کے بلایا تو یہودیوں نے لوگوں میں یہ بات شہور کی کہ خدا کو ہم بھی مانتے ہیں مگر شخص مدعی نبوت چاہتا ہے کہ مجھے ایمان لانا یعنی مجھ کو اپنا معبود سمجھ کر عرض اتم سے آنحضرت کو بدنام کرنا چاہتا تاکہ کوئی شخص آپ کی بات نہ مانے اور آپ کا دین اختیار نہ کرے اللہ جل شانہ نے یہ آیت نازل فرما کر اوس کا فریب کھول دیا اور اشاکہ کی لکچہ میں شرک نہیں بتلایا کرتے بلکہ ہمارا رسول یہ حکم کرتا ہے کہ تم خدا پرست بنو اسوس کہ یہاں تصور جنت ہے بھی اس بار کی ہجو ہی کرتے ہیں اور اہل اللہ تعلیم شرک و عت کی تمہیں لگا کر خلقت کو اداستے نفرت انگیز عباد کے معنی اسکا ہم عبادت کہہ سولے ہیں اس لفظ سے یہ مرید کہنے کی ممانعت استنباط کرنا سارہ تر حدیث و روایت میں تو شاگرد اور استاد کی نسبت ہوتی ہے جس کوئی فن یا علم یا احکام دین اسلام سکھائے اوسکو استاد اور شیخ کہتے ہیں اور جو وہ کامل طریقہ حضور رانی کا جسکو اصل طلاع شرع میں احسان کہتے ہیں بخدا آپ کو اوسکو مشاوریہ کہہ کر پکارتے ہیں احسان کا درجہ سب معلوم ہے بڑھکر جو اور جو لوگ اس منزلت عالی پہ پہنچتے ہیں وہی یہ درجہ سمجھے جاتے ہیں اگر کوئی کہے کہ یہ صوفیوں کے ڈھکوسلے ہیں اسلام کے سوا اور کچھ نہیں جو تو یہ فصل اول کتاب الایمان مشکوٰۃ شریف میں بتا دینے ہیں کہ درجہ احسان کو اوس میں مضافاً ذکر کیا ہے یہ تصوری صاحب کی حالت پر افسوس آیا ہو کہ تعلیم تریہ احسان کو شرک و بدعت کہتے ہیں اور ان کا لیکر حق میں جو طریقہ سنو کہ علم میں آیت کو تھوڑا عبادی فرق دیکھ لیتے پڑھتے ہیں اس آیت کو بھیج لائے سے معلوم ہوا کہ تحریف جو عبادت و بدعت اور اسی کے خلاف ہیں بھی ہو جو وہ جو بعض لوگ اس مایک کہتے ہیں کہ بیت صاحب کو کہ ہاتھ پر دیکھ سکتے ہو مگر یہی مریدی بدعت جواب کا یہ کہ جب بیت صاحب کو کہ ہاتھ پر سہنت جانتے ہیں تو یہی مریدی کیونکہ بدعت ہوئی اس واسطے کہ وہ عبادت ہی بدعت کرنے اور طریقہ احسان بتلانے سے آدھ یہ دونوں باتیں کتاب سنفت ثابت ہیں بلکہ اس وقت میں یہی مریدی نقطہ بدعت لینے اور بدعت کو نیک نام ہے جس کے ہاتھ پر بدعت کیجا وہ اوسکو نیز بدعت کہنوا لیکہ اور کہتے ہیں آپ تعجب ہو کہ بدعت تو بدعت تھیجے اور عمل اس پر بدعت ہو جاوے اور عامل اوس کا بدعتی کہلاوے جب ہر ضعیف اس قدر تہمت سے

خلافت پر منحصر تھیں تو ایسا ضرور مفسرین اور محدثین کسی کتاب میں اس کا قول نقل کرتے اور نام بھی لکھتے
تھیں کہ کتاب میں موجود ہیں کسی میں یہ سید پایا نہیں جاتا چنانچہ اس نامی فاسد علی الفاسد پر تصوری صاحب کا یہ
دعوہ ہے کہ (اس میں) اختلاف اور اختلاف ہوا اور باجماعت بیعت منسوخ ہو اور اکثر ائمہ دین سیکر تھے جن اور
راہوں میں اب میں منفرض نہیں (کے بعد) راستی اور حق سے دور ہو کر لوگ اب بھی تصویریں لکھتے تھے
نا انصافی کو نہ سمجھتے تھے اور ان کا تصور یہ **قول** بہت علماء تصوف کے طرق کا انکار کیا ہے اور ان البتہ ان
جو بعض جہلاء کے طریقہ بالکل خلاف غلویت اور بدعت ضلالت ہیں سو علمی محققین میں شیخ کا طبع نے ان کا
رد کر دیا ہے مگر کہنے میں تصوری صاحب کی طرح بیعت تو یہ بیعت اسلام و بیعت اتباع سنت کا رد نہیں کیا اس
حق صریح کا محض آپ ہی کو سبک دیا ہے اور جو دیکھا بن جوڑی کو سونپت نہایت تعصب تھا اور انھوں نے اکثر طرق
مستوفیہ کا رد لکھا ہے جو کیا ہے بارہ بیعت کے کہیں ان کے زبان قلم سے حرف انکار نہیں نکلا آپ تصویریں صاحب کس
الغی اور شائبہ میں ہیں جو اس پر قلم اٹھاویں اور امر حق کو ٹھانویں **۵** اہل سنت اپنے مدعی کو یہ دیکھ کر
بے جا کر لکھتے **قول** انہم کتاب کو کہ نووی کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ بیعت تو یہ مستغفار کی اول امین
تھی یعنی قبل از ہجرت اور بعد از ہجرت متروک ہوئی آخر نووی رحمۃ اللہ علیہ نے جو فرمایا درست فرمایا کہ تصویریں
کا استعمال اوست بعض غلط اور بہتان جو اس واسطے کہ انھوں نے نہیں فرمایا کہ بعد از ہجرت بیعت متروک
ہو گئی تھی یہ تصویریں صاحب کا اسحاق بن حنیہ بواسطے تسکین انہیں کے ہم یہاں ان روایت کو نقل
کرتے ہیں یا عینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی ان لا تشرك بالله شيئا ولا ذین
ولا تشركوا ولا تشل النفس التي حرم الله الا بالحق یعنی عبادہ بن صامت فرماتے ہیں
کہ ہم نے نبوت کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بات کی کہ کبھی ہم مشرک اور زنا اور چوری
اور خون ناحق نہ کریں گے امام نووی بعد نقل اس روایت کے فرماتے ہیں کہ یہ معاملہ قبل از ہجرت
ہوا تھا اگر یہ نہیں کہہ کہ ہجرت کے بعد کبھی آنحضرت نے بیعت تو یہ نہیں لی اور وہ ایسی بات
کیونکہ کہتے اس واسطے کہ صحیحین کی روایت سے خلافت کا ثابت ہوتا ہے مگر تصوری صاحب کی سمجھ
کے قریب ہونے کا انھوں نے اپنی کج فہمی سے ایک اصل بات امام نووی کے ذمہ لگا دی تجارت

سلم بن واریہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال وحوکہ عصایہ من اصحابہ قالوا
یا یحییٰ علی ان لا تشہدوا لہ شیئا ولا تسرفوا ولا تنفوا ولا تقسموا اولاً ذکر ولا تاشوا
بہمنا نقا ورنہ بین یدیکہ وارجلکہ لا تقصونی فی معرفتہ و فی ریاۃ البخاری فی الشان
وقرأ آية الحسبة فمن وفى منكم فأجره على الله ومن أصاب من ذلك شيئا فعوقب به فهو
كفار كافر له ومن أصاب من ذلك شيئا فلا الله عليه فأمروا إلى الله إن شاء عاقبه وإن شاء
عفا عنه قال مابعدك على ذلك یعنی آنحضرت کی مجلس میں صحابہ کبار حاضر تھے آپ نے ارشاد کیا کہ اؤمجھے
اس بات پر بیعت کرو کہ تم نہ کہ اور جو میری اور زنا ہو گیا اور اپنی اولاد کو نہ مارینگے اور کسی پر ہتھان نہ کریں گے اور
خاف حکم نبی کے نہ چلیں گے اور صحیح بخاری و نسائی کی روایت میں ہے کہ آپ نے یہ بیعت بھی پڑھ لی اذاجلک
المؤمنات یا یعدنکم الخ پس فرمایا جو شخص اس وعدے کو پورا کر گیا اؤ سکوا اجر دیکھا اور جو ان
کے انہوں کا مرتکب ہوا اور نہ اؤ گیا پس نہ اؤ سکے لیے کفارہ ہو اور جس نے بیکار کی اللہ تعالیٰ پر دہوش
کرے سکوا سادہ اس کے سپرد ہو خواہ عذاب کسے خواہ بخشے راوی کہتا ہے جو بیعت میں اس بات پر آنحضرت
سے بیعت کی انہی پس فقط عوقب سے اور آیت اذاجلک سے بیعت سے صاف واضح ہو گیا کہ آنحضرت نے
یہ بیعت بعد ہجرت کے کہی تھی کیونکہ لفظ عاقب سے حدیث شری مراد ہیں اور حکم حدود کا بعد ہجرت کے نازل
ہوا تھا اور اس طرح آیت مذکورہ میں یہ زیادت ہجرت کے نازل ہوئی تھی پس یہ حدیث دو طرح سے ہمارے
دعویٰ کے موافق شہادت دے رہی ہے جو قصوری صاحب نے الفاظ صریحہ کو چھوڑ کر اولاد دعویٰ کر کے
ناحق اؤ سکوا امام نووی کی طرف منسوب کر دیا ہے دیانت ہو تو ایسی ہو امانت ہو تو ایسی ہی ہو **بقولہ**
اس حدیث سے تصدیق ہوتی ہے قول سلم کہ جو اور جس نے کہا جو کہ یہ بیعت اول اسلام میں تھی نیز خود مصنف
تو بے سمجھے ہوئے انھیں یہ کہہ کر کے لکھ پہلے جاتے ہیں صحیح مسلم میں تو اسکا اشارہ بھی نہیں ہاں
نووی رحمۃ اللہ علیہ نے اتنا لکھا ہے کہ یہ بیعت لیکلہ الحقبة میں ہوئی تھی اس پر یہ حاشیہ اپنی طرف سے
چڑھایا کہ بعد از ہجرت بیعت تروک ہوئی اور پھر اس حاشیہ کو امام نووی کی طرف منسوب کر دیا
کیا قصوری صاحب سلم اور نووی کو ایک سمجھتے ہیں یا انہی میں سے کسی کی عادت ہو گئی ہو کہ اگر کوئی دوسلم

ایک میں تو آپ کیوں غیر ہو گئے۔ یہ صیغہ صیغہ انباشت فرق در سودوزیان ہو کہ ایک اندر عصای
 موسوی و مارا **قوله** پر آپ نے بیعت مذکور سے بھی ترک کردی انکو حال انکہ حدیث متفق علیہ
 کی جسکو ہم بھی لکھ چکے ہیں اس دعویٰ قصور یصاحب کے ابطال کی واسطے کافی و حاجت دوسرے کی
 نہیں **قوله** بیعت تو یہ و استغفار کی اول میں بھی یعنی قبل از ہجرت اور بعد از ہجرت متروک ہوئی
 اس پر وال عریضت شریف **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ وَجِهَاتِ لَالِ كِي يَرْكَبُ اسْكِبْ**
 آنحضرت عورتوں کی بیعت کہیں نہیں کی انہیں اس قول میں دو احتمال ہیں یا بعد از اس قصور یصاحب کی
 یہ کہ آنحضرت قبل از ہجرت تو تو ان سے بیعت نہیں کرتے تھے صرف مردوں سے بیعت اسلام و جہاد
 و توبہ کرتے تھے حال انکہ یہ محض غلط ہو کہ چونکہ بیعت پہلے بیعت بہمانہ میں تھی بلکہ حکم جہاد کا بعد از ہجرت
 کے نازل ہوا ہے اور یہ کہ قبل از نزول آیت مذکورہ کے بیعت اسلام تو یہ و جہاد مردوں سے کرتے تھے اور
 عورتوں سے نہیں آپ عورت بھی غلط ہو کہ چونکہ قصوری صیغہ کا فعل ہو کہ بیعت تو یہ بعد از ہجرت متروک ہوئی
 حال انکہ یہ آیت میں صلح بعد از نزول ہوئی اور صلح بعد از ہجرت کی چھ سال بعد میں ہوئی کھائی کہ **كَيْفَ تَكْفُرُ**
بِئْسَ بَيْعَتٌ بَعْدَ صَلَاحٍ یہ صیغہ کے متروک ہوئی نہ بعد از ہجرت یہ سب قصور یصاحب کے کلام کا ناقص اور
 کج بھی گواہان ہوں نہ در حقیقت بیعت نہ بعد از ہجرت متروک ہوئی اور نہ بعد از نزول آیت جیسا کہ امام
 اسکو فصل اوپر لکھ چکے ہیں اگر آپ بھی قصوری صاحب نہ سمجھیں تو سہ ہرین مثل و دانش بیاہر
 گمبیت **قوله** اور کہیں ثابت نہیں کہ بعد از ہجرت یہ آیت پڑھ کر کسی مرد سے بھی آنحضرت
 بیعت کی ہو اور یہ یہاں سے قصوری صاحب کی پہلی غلط ہو گئی حال انکہ ہجرت کے بعد ایسے واقعات
 بروایات صحیحہ ثابت ہیں بخاری مسلم ترمذی نسائی وغیرہم عبادہ بن صامت سے روایت کرتے ہیں
قَالَ لَنَا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا بَعْثُونَ عَلَيَّ الْكُفْرَ كُفْرًا لِلَّهِ شَيْئًا ذَاكَ
لَسَرُّهُوَ الْكَافِرُ وَذَلِكَ أَنَّ الْإِسْلَامَ كُنَّا عَلَى خِلَافٍ یعنی عبادہ کہتے ہیں کہ ہم لوگ منافق
 تھے تو آنحضرت فرمایا مجھے بیعت کہو اس بات پر کہ نہ لکھ چوری اور نہ ناچھری کے طور پر آپ آئے انسانا و اذا
جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ جو عورتوں کے ظہور میں نازل ہوئی جو بھی آپ سے نہ ان مامور پڑا ہے بیعت کی انتہی

اس حدیث میں دو قرینے شاہد ہیں اور تفصیل اسکی ہم اوپر ذکر کرچکے ہیں آدمی ان مسائل کو آدمی توجہ سے نکال سکتا ہے اگر اوسکو علم حدیث کا اس قدر نزو کہ وہ کتب حدیث سے امور دینی نکال سکے تو علماء دریافت کر لے کہ انما شفاء العی الشوال یعنی پوچھ لینا بیعلی کا علاج جو آدمی جو بیعلیم ہو اور علماء نہ پوچھتے تو مثل قصوری صاحب کے جمل مرکب مرض میں گرفتار ہو جائیگا اور بے سمجھے اعتراض کر نیسے پشیمانی اور ٹھانسیکا ۵ ندارد مکتہ گیر ی حاصل فرما پشیمانی ء قولہ ورد اس آیت کے نزول کی کیا حاجت تھی انکو یقینت موج تھی الخ منین علوم قصوری صاحب کو کیا ہو گیا کہ آیات قرآنی کے شان نزول میں بھی اپنی رای سے حکم لگانے لگے اور اس عید سے بالکل غیور ہو گئے کہ آنحضرت فرمایا مَنْ قَالَ فِي الْقُرْآنِ بِرَأْيِهِ فَلْيَبْوَأْ مُقْعَدًا مِنَ النَّارِ یعنی جو شخص قرآن کے معنی اپنی رای سے بیان کرے سو وہ اپنا ٹھکانا دوزخ میں بنالیوے تمہاری میں یہ حدیث وارد ہو جس سے سبب نزول آیت کا صان معلوم ہوتا ہے کہ ان فیما اشرط سھیل بن عمرو علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذ نکلا یاتینا منا احدا وان کان علی ذینک الا کرہۃ فاما لیساکا فکانہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی ذلک وقد یومئذ لیا جند لہ ولوا یابہ اھل من الزھال الا کرہۃ وان کان مسلما واما ہات المؤمنات مہاجرات وکانن اھل الشوم من خیر الی رسول اللہ فجاء اھلھا یستلون النبی ان رجعھا الیھن فلیا رجعھا الیھن لما انزل اللہ فیھن اذا جاءك المؤمنات مہاجرات فامتیھن وکان رسول اللہ یمتیھن ھذا الایات لیاھن المؤمنات امنوا اذا جاءك المؤمنات مہاجرات الی عفو عنھن یعنی جو شر الی سبیل بن عمرو آنحضرت منظور کرائے تھے او عین سے ایک شرط یہ بھی تھی کہ جو ہمارا آدمی تمھارے پاس آوے اگرچہ وہ مسلمان ہو گیا ہو ہمارے حوالے کر دینا آنحضرت نے یہ شرط منظور کر کے عہد نامہ لکھ دیا اور اوسے روز ابو جندل رضی اللہ عنہ کو جو آنحضرت کے ساتھ ہجرت کر کر نیو طیار تھے اپنے لوٹا دیا اور جو شخص آنا اگرچہ وہ مسلمان ہو کر آتا اوسکو بھی لوٹا دیتے اور مسلمان عورتیں گھر یا چھوڑ کر کبھی جناب میں حاضر ہوئیں تب ہی نام لکھتوم انھیں میں سے تمھیں اونکے رشتہ داروں سے اگر درخواست کی کہ اسے کفر

جائے حوالے کیا اور سوائے اونکو نہیں بھیرا کہ پروردگار نے یہ چند آیتیں سورہ محمد کی نازل فرمیں +
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّخِذُوا اللَّهَ عِلْمًا یعنی ای ایمان والو جو حق تعالیٰ کے پاس
 آؤں تم لوگو! استعان کرو اور آپ ان آیتوں سے اونکا استعان کرتے تھے مقام حدیبیہ میں جو عمرو بن ہوا
 تھا اوسین یہ شرطین درج تھیں اور اس شرطین (کہ جو ہمارا آدمی تھا ہے پاس جاؤ اور کموا پس کر دنیا)
 صورتیں بھی داخل تھیں پروردگار کو انکا پھر نامعلوم نہ ہوا تو یہ آیتیں نازل کر کے کفار کے عہد کو توڑ دیا۔
 دیکھو اس حدیث میں ان آیتوں کے نازل ہونیکا سبب کس تصریح سے مذکور ہے قصور و عیاض کے اس ظاہر
 روایت عدول کر کے اپنی راسی سے ایسی توجہ میں تراشیں اور باتیں بنائیں کہ جسے علماء کے نزدیک
 اونکی لیاقت علمی کچھ باقی نہ رہی ہے پہلے ہی ذاک کی تھی قدر و منزلت مضمون خط نے اور دہودی رہی تھا
قوله مومنات کے لفظ سے مومن مرد داخل گئے اور پہلے ہی اسکو روایت صحیحین ثابت کر چکے ہیں کہ
 آنحضرتؐ مروئے بیعت لی اور آیت النساء کہ جسکو قصور و عیاض نے عورتوں کے ساتھ خاص کیا ہے پڑھی اور بھی
 نسا میں من قرآن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تشايعوني على ما بايع عليا عليه السلام
 قلنا بلى يا رسول الله فما بعناك على ذلك یعنی آنحضرتؐ نے صحابہ سے فرمایا کیا تم مجھے بیعت نہ
 کرتے ہو اس عہد پر جب عورتوں نے بیعت کی جو عرض کیا ہے ان یا رسول اللہ پر ہے اس عہد پر بیعت
 کی ہے نہ کہ آیت مذکورہ میں خاص کر عورتوں کا ذکر نہ آیا نہ بیعت خطاب نہ کیا آیت مذکورہ کا حق
 میں یہ آیت پڑھا کہ اس حکم میں شامل کر دیا حالانکہ آنحضرتؐ مومنین اور مومنات میں فرق کر سکتے تھے
 یہاں قصور و عیاض ایسے صحت پر ہے کہ توضیح نبوی کے بھی مخالف ہو گئے یہ مدعا باور نہ آئے درودی مقلد
 انجمن بدرون و دین ہیرداشتن **قوله** اور شرط اذا اجاءك سے یہ کہلا کہ جب آنحضرتؐ کے پاس آؤ
 اپنی خواہش سے تو اس سے بیعت تو یہ کی لین نہ بلکہ اگر تجھ پر اس کے بیعت کریں انھیں لفظ یا یعون فی مینہ
 امر نبی مجھے بیعت کر مجھ روایت میں وارد ہے پھر یا ایہم تجریض نبوی کے قصوری صاحب کا یہ کہنا کہ
 نہ بلکہ اگر تجریض کر کے بیعت لین کہ سفر و جہالت ہوا تو نہ مجھ میں میں بروایت ابن عباس ارادہ کر کے آنحضرتؐ
 عورتوں کے پاس شریعت لینگے اور آیت اذا اجاءك المومنین ما بايعناك علی ان لا یشرکوا باللہ

انیسویں کھڑک سنانی اور فرمایا کہ تم بھی اس عہد پر بیعت کرو گی یا ایک عورت نے عرض کیا یا رسول اللہ
 نہیں اس سے بڑھ کر کیا ترغیب ہوگی کہ آنحضرت خود شریف لنگے اور بیعت کی درخواست کی اور سنانی
 کی روایت میں تو یہ تصریح ہو کہ آنحضرت نے مردوں کو اشارہ کیا کہ تم مجھ سے اس طرح بیعت نہیں کرتے ہو
 جیسی عورتوں نے کی ہو اور بخاری میں سلم بن الاکوع سے روایت ہے کہ قَالَ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَدَلْتُ لِي ظِلَّ شَجَرَةٍ فَلَا غَفَلَ النَّاسُ قَالَ يَا ابْنَ الْأَكُوْعِ الْاِخْبَارُ
 قَالَ قُلْتُ عَدَلْتُ قَالَ اَلْاَصْفَا قَالَ فَاَلْبَعْنَةُ الثَّانِيَةُ اِنِّى سَلِمْتُ مِنْ كَسْبِ بَيْعَتِ كَيْتِ بْنِ تَمَضُتٍ
 پھر میں درخت کے سایہ میں جا بیٹھا آپ صبح مجلس شریف میں آدمی کہ ہو گئے تو فرمایا اے ابوبکر
 کیا تو ہم بیعت نہیں کرتا سنا کرتے ہیں کہ میں نے عرض کیا کہ میں بیعت کر چکا ہوں تو بارہ دوبارہ بھی سنا کرتے
 ہیں آپ صبح دوبارہ بیعت کی تمام غور ہو کہ جب آنحضرت کو ایک شخص پر ترک بیعت کا لگان ہوا تو اپنے اوسکھی
 بیعت کی رغبت والی آپ نے قصور نصیحت اگر نصف میں تو اپنی کج معنی سے باز آئی گئے اور اس جواب دل
 میں شرمائی گئے ورنہ سمجھ لیں کہ جملہ مکر کا مرض علاج پذیر نہیں رہا لیکن امثال نیش کرم +
 کبھی کبھی فہم کو سیدھا نہ پایا + **قوله** اور کان خطابت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت
 معلوم ہوتی ہو اگر بخبر سنانی اللہ کیا اعتراض ہو کہ بار بار سنانی اس طرح چلی جاتی ہے مگر رسد کہ اس وقت پر
 نہ شرم بھی نہیں آتی نہ تو ہم بھی قصور نصیحت کی یاد دہی کیواسطے پھر دوبارہ لکھتے رہتے ہیں کہ صحابہ
 کرام نے حضرت ابوبکر و عمر و عثمان رضی اللہ عنہم کے ماتھے پر بیعت کی اور بیعت کرتے وقت
 یہ بھی کہا کہ ہم کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ پر آپ سے بیعت کرتے ہیں دیکھو صحیح بخاری اور مسند امام
 احمد بن حنبل میں قصص حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا موجود جو اور ابن ابی ناتم نے روایت کی ہو کہ روز فتح مکہ
 کو مصفا پر آنحضرت مردوں سے بیعت لیتے تھے اور حضرت عمر فاروق پہاڑ کے نیچے عورتوں سے بیعت لیتے تھے
 كَمَا أَخْبَرَهُ ابْنُ أَبِي جَارٍ عَنْ مُقَاتِلٍ قَالَ أُنْزِلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ يَوْمَ الْفَتْحِ فَبَايَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الرِّجَالَ عَلَى الْاَصْفَا وَنَحْوَهُ فَبَايَعَ النَّسَاءَ حَتَّى بَايَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَآخِرَهُمْ عَمْرُو بْنُ جَبْرِ وَابْنُ مَرْدٍ وَيَعْقُوبُ بْنُ عَبْدِ عَالِيٍّ وَابْنُ عَمْرٍو وَابْنُ عَمْرٍو وَابْنُ عَمْرٍو

وغیر ہم راوی ہیں ام عطیہ کہ جب حضرت رسالت پناہ مدینہ میں تشریف فرما ہوئے انصار کی عورتوں کو ایک کان میں جمع ہو کر بیٹھا کہ وہ ان کو اپنی جاہلیہ عیبت لے کر واسطے بھیجا چنانچہ درشتوں نے غلط جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں و آخر سیر ابن سعد ابن جبیل و ابو داؤد و ابو یوسف و الطبرانی و ابن مرد و ابویہ و البیہقی عن ام عطیہ قالت لما قدم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المذنبۃ جمع نسائہ الانصار فی بیت فاکرمہن اللہ عنہم خطب فقام علی الباب فسلم فقال تارسل رسول اللہ لیکن تکلمین علی ان لا تشرنک باللہ شیئا ولا تسرقن ولا تزینن قلنا نعم فمد یدہا من خارج البیت و مد یدہا من داخل البیت یعنی ام عطیہ نے فرمایا کہ جس وقت آنحضرت مدینہ منورہ میں تشریف لگئے آپ نے انصار کی عورتوں کو حکم دیا کہ ایک جاہ جمع ہو جائیں اور عمر فاروق کو عورتوں کی طرف بھیجا سو حضرت عمر دروازے پر کھڑے ہوا و سلام کیا اور کہا کہ میں جس بکرم غیر راہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تمہارے پاس آیا ہوں کیا تم بیعت کرتی ہو اس بات پر جو کبھی شرک اور چوری اور زنا کر دو گی تب تک کمانا پس عمر فاروق نے باہر سے دروازے کی جانب اندھا دھن بڑھایا اور مہنے بھی گھر کے اندر سے اون کی طرف ہاتھ پھیلائے آپ تصور اصحاب خود انصاف کریں کہ اگر کاف خطاب سے خصوصیت آنحضرت کی مراد ہوتی تو آپ عمر فاروق کو ہرگز نائب کر کے نہ بھیجتے اور صحابہ کبار خلفای راشدین سے بیعت کرنے کو جائز نہ سمجھتے پس ان روایات سے ثابت ہو گیا کہ بیعت توبہ اور بیعت خلافت کوئی بھی خاصہ آنحضرت کا نہیں بلکہ امتیعیہ تصور ہے لہذا یہ خاصہ ہے کہ آپ تمام جمہور علمای محققین سے علمی و ہو کر بیعت توبہ کے منکر ہوئے عقل و دانش کو کھینچ کر تصور اس میں تصور کی سمجھ کا خاصہ نکلا کہ منکر ہو گیا وہ بیعت سنون توبہ کا



وہ مہر و دستخط
مدت سند اس کتاب کے کہ یہ کتاب چھپی ہوئی مدتی
کا پتہ نہیں ہے مہر و دستخط مندرجہ کے خاتمہ پر ہے

ن اعلا

ہائے انصاف میں کو معلوم ہو کہ
 اگرچہ یہ کتاب بغین نصاب علم معرفت سلوک و دیگر طرق
 مفید ہدایت و ارشاد تصوف خاندین عید المیل موسوم بشعار اللیل
 ترجمہ قرآن مجید اور باجمعی اور باقعدان ہاتھ کی لکین اس مرتبہ ایک غنی تر ہوتا
 ضروری درجین متضرعین ظاہر یہ کہ شہادت کا نفع اور طالین علم سلوک کا نفع ہر
 ضنا کر کے تھیں اس مطبع نظامی میں چھاپی گئی اور اس سے ہر تعلق حفظ کنا
 بین ایک نسخہ کی نفع ہست ہوئی آمد انہی اس جو کہ کوئی صاحب اس کتاب کو نہ
 چاہد و ن اجازت راقم کے جمیع ماہین اور بطور نفع زر کے مراخذ ہر جہت مطبعی
 حفظ کنا ہے حسب قانون ایک (۵۰) شتہ و انقصان نہ اختیار
 تا ان جہت نفع اس کے مطلوب ہوں قیمت ہر کجا مطبع
 نظامی کا پور سے منگو الین نقطہ

محمد عبدالرحمن خان
 دافع کا پور

